

825  
9/18

06/22/17

سید علی انحرص  
دروالغواص علی فتاوی  
سیدی علی انحرص

بسم الله الرحمن الرحيم

اللهم لا سهل الا ما جعلته سهلا وانت تجعل الحزن  
اذا شئت سهلا الحمد لله رب العالمين عسى كل حال  
والصلاة والتسليم على سيدنا محمد وعلى آله وأصحابه  
خير صحب وآل ورضي الله عن التابعين لهم باحسان  
وبعد فهذه نبذة صالحة من فتاوى شيخنا وقدوتنا  
لى الله تعالى الكامل الراشح الامى المجدى سیدی  
على انحرص اعاد الله علينا وعلى المسلمين من بركانه  
وبركات علومه فى الدنيا والاخرة التى سألته عن مائة  
صحبتى له مترجما عن معنى بعض الكونه رضى الله



عنه كان اميالا يقرأ ولا يكتب فليسانه يشبه لسان  
السرياني تارة والعبري تارة فاذا علمت ان الجواب  
لا يدرك الا ذوقا ذكركت جوابه بلفظه من غير  
شرح لمعناه تظير الحروف اول سور القرآن العظيم  
ثم لا يخفى ان الشيخ رضى الله عنه كان من كمل  
الاولياء والكل لا يسترون لهم قولا لان رتبته  
تقتضى الاطلاق والسراح وعدم التحيز في معنى  
دون اخر كما عليه المتقلدون فلذلك كان الكل  
لا يرون في الوجود شيئا باطنا حيث ظهر الحق تعالى  
لهذا المظهر التقيدي الذي هو اتم المظاهر ولا يرون  
فيه شيئا له باطن وظاهر ابدان هذا المشهد انما هو  
من صفة ارباب الاحوال والمقامات الذين يرون  
الظاهر والباطن للحجاب الذين هم ما كثون فيه بين  
حقه يفتي الاسم الظاهر والباطن وهو البرزخ الفاصل  
بين عالم الغيب والشهادة واما الكل فانهم يعلمون  
ان المسمى بالباطن هو المسمى بالظاهر حال كونه  
باطنا ويعلمون ان المسمى بالظاهر هو المسمى بالباطن  
حال كونه ظاهرا وكذلك القول في بقية الاسماء لانهم  
على مشهده من علم الاسماء والصفات لا يصح لنا



شرحه الا لأهل الكتاب يقع في يد أهل وغير أهل  
 وعلم يا أخى انه لا يمكننى استحضار جميع ما سمعته  
 منه من العلوم والمعارف لكثرة نسيانى وضعف جنائى  
 فمن سمع من اخواننا شيئاً من اجوبة الشيخ فليكتبه  
 فى هذه الرسالة لكن بلفظ الشيخ خاصة ولا يتصرف  
 فى عبارته فانه لا مرقى الى فهم كلامه الا من السلم  
 الذى صعد منه الشيخ وانى لا مثالا لذلك واسأل الله  
 ان يحفظ لسانى وقلبى من الزيغ عن مراده رضى الله  
 عنه انه سميع مجيب وحسبنا الله ونعم الوكيل  
 ولا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم وسميتها بدور  
 الغواص على فتاوى سيدى على الخواص تقع الله  
 بها مولفها وسامعها وكانها انه قريب مجيب  
 اذا علمت ذلك فأقول وبالله التوفيق سألت سيدى  
 علياً الخواص رضى الله عنه عن الخواطر التيمحه هل  
 تقع للخواص كماهى واقعه للعوام أم لا فقال رضى الله  
 عنه لا يقع للكمل الا الخواطر التى تناسب مقامهم  
 فلا يشاركون العامة فى الخواطر التى تطرقهم لا فى  
 المحاسن ولا فى القبايح لا ارتفاع الكمل عن مشهد  
 العامة والخواطر تابعة للشاهد مع ان العارف



الكامل متحقق ايضاً بجميع الالخلق الالهية فان  
 في حقيقة ذاتها بالعدم التنزيه كان الله ولا شيء معه  
 وليست كان من الافعال الماضية وانما المراد بها  
 كان الوجودية وهذه الرتبة هي مطعم شهود القطب  
 وله النصيب الا تم من مقام العبودية لانه منزله من  
 ان ينحصر في وهن دون آخر من حال او مقام قال  
 تعالى يا اهل يثرب لا مقام لكم الاية ثم اعلم  
 ان العارفين لما كان مستنداً الى الذات بحقيقة  
 الاطلاقية والى الصفات بحقيقة التمييدية كان  
 طرقاً نحو اطروا الوهم من حقيقة الصفات لانها طالبة  
 للكثرة مفتقرة الى التمييز وهو لا يكون الا بالنور  
 المبين محقائق الاشياء ومراتبها لانه آخر مراتب  
 الظهور وآية لهم ايل نسلخ منه التمارف فحونا آية  
 النيل وايضاح ذلك ان الوجود لما كان ذاتياً للحق  
 عارضاً للخلق افتتحت اعياناً لموجردات الى الذات  
 اذ هم صفات ما و بهما نعين وصفها بالالوهية وتعينها  
 بالربوبية وقد استهدكت حقيقة العارفين تلك  
 الاعيان الدابة على ذاتها فلذلك كان غير العارفين يميز  
 عن العارفين بانحو اطرا التي تناقض مقامه لارتفاع



العارف عن ان يؤثر فيه حال او مقام بخلاف غير  
 العارف من ارباب الا حوال او غيرهم فان  
 خواطرهم بحسب احوالهم ومواطنهم فان ورد  
 الخاطر على احدهم وانفق قيوم بقلبه انقلب الخاطر  
 من حقيقة الى حقيقة تغلبها ذلك الا ان ثم تعرج  
 صورة مطلقة غير مدركة لاحد من العالمين وان ورد  
 الخاطر على قلب العبد وهو فارغ وكان ثم داع كغلبة  
 حال او سكر فهو بحسب قوة الداعي وتمكنه وصفا  
 محله فان فتمد التمكين ظهر الخاطر صورة روحانية  
 يعرج الاسم الداعي لظهور اثره في صورة يقتضيها  
 الاستعداد في ذلك الحال الى حيث استقرار محل  
 الاعمال وان ورد الخاطر على القلب وهو مستمك  
 في حقيقة النفس واريد الظهور بحسب الداعي  
 ظهرت صورة مخصوصة اما ملكية او حيوانية  
 وتخرج الى حيث استقرار محل اعمال النفوس وان  
 ورد الخاطر والعوالم الانسانية تحت قهر الشهوة  
 والشيطان ظهر صورة نارية شيطانية الى محل  
 استقرارها وهو تحت مقر فلک القمر الى ان يعد لها الله  
 بعمل صالح في صورة ملك فتصعد ويبان ذلك اجمالا



وتقصي لان الخاطر يتلون بتلون العاقل كملون انما  
 بلون الانا فان كان الاناء شفافا ظهر التلون صورة  
 محسوسة وان لم يكن كذلك فلا يرى الماء ولو كان  
 متلونا بنفسه لكن هناك حقيقة وهو الاناء سواء كان  
 لطيفا او كثيفا ليس الا الماء قال تعالى وجعلنا من  
 الماء كل شيء حي ولما كان الماء فيه قوة التشكل  
 والظهور بكل صورة كان احدي الذات واحدي  
 الصفات وانفصلت الاشياء عنه وهو عنها كما قال  
 نسقي بماء واحد فوصفه بالواحدية واقتضت حقيقته  
 ان يكون مادة لجميع العالم وبعدمه يكون عدمها  
 فتأمل كيف بالواحدية ثم بالحياة فاسبب الحياة  
 حقيقة العلم وهو مثال نصبه الحق تعالى بلسان  
 السترا وجوده وظهور خلقه وفي انفسكم افلا تبصرون  
 وفي السماء رزقكم اي المسمى بالواحد وهو اناء ذات  
 واحد صفات سريهم آياتنا في الافاق وفي انفسهم  
 حتى يتبين لهم ربهم رب العالمين انه الحق الواحد  
 المسمى في العدد بالمراتب فعلم ان الاناء ما وسعه غيره  
 بل ليس غيره متممضا للغيرية خلافا لما عليه  
 المتصوفة من اهل هذا الزمان الغائلون بدينونة الحق



من عبده مطلقا حتى يجعلاه قائما بنفسه فيكون  
العالم في جهة والحق في جهة تعالى الله عن التحيز  
ومن هنا نبذوا من خواطرهم لزعمهم انها خارجة  
عن الحق شاغلة لهم عن الحق تعالى وربما سألوا ربهم  
ان يرفعها عنهم بخلاف العارفين لان العارف يتلقى  
كل خاطر قبيح من الحق تعالى ويبادر الى تلافيه لكونه  
حديث بربه وليكونه يعلم ان النقص في الخاطر  
انما جاء من حيث نقص القوابل عن كمال الاستعداد  
ويعلم ايضا ان الخاطر بمنزلة الرسول المعلم والهادي  
الى طريق الله تعالى كما اشار الى ذلك سيدي عمر بن  
القارظ رضي الله عنه بقوله عسى عطفة منكم على  
بنظرة فقد تعبت بيني وبينكم الرسل فتأمل ذلك فانه  
تعبس والله تعالى اعلم وسألته رضي الله عنه عن  
قوله فمحونا آية الليل ما المراد بالمحو فقال تكون اوستر  
لا ادري أي اللفظين قال وقد تم لي الجواب بذلك  
لانه راجع الى المحس والمحس اصدق شاهد قال  
تعالى وآية لهم الليل نسلخ منه النهار فاذا هم مظلمون  
وسألته رضي الله عنه عما يتعوله العلماء من الناسخ  
والمنسوخ في الحديث بالتاريخ هل ذلك مما يرضاه



رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رضى الله عنه  
 كلامهم في ذلك غير لاثق برتبة رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم لانه كان يترقى في الزمن الفرد الى مقامات  
 لا يبلغها الا خصاص كل حديث قاله في زمن ما انما قاله  
 بلسان ذلك المقام الذى هو فيه ومقاماته صلى الله  
 عليه وسلم غير محصورة ولا مدركة لنا وذلك لسعة  
 اطلاقه عليه الصلاة والسلام وافاضة الحق عليه  
 ما يعجز عن جملة جميع الانبياء والمرسلين \* وانظر  
 الى اجوبته صلى الله عليه وسلم للسائلين بالاجوبة  
 المتغايرة مع اتحاد الاسئلة فعلم ان ذلك انما كان لعلمه  
 باستعداد كل سائل وما يقبله تخفيفا وتشديدا  
 كل ذلك لمصاحبة اسمه تعالى الحكم العدل له في جميع  
 حالاته صلى الله عليه وسلم واطال في ذلك ثم قال ادل  
 دليل على معرفة ذات المتكلم وصفاته وانظر الى قوله  
 صلى الله عليه وسلم اوتيت جوامع الكلم تعرف  
 احاطة كلامه بجميع الكلام وكما اوتى جوامع الكلم  
 فكذلك اوتى جميع الصفات والاخلاق بحسب  
 انه توفرت فيه مادة كل نبي ورسول وان لم يظهر  
 ذلك لنا في هذه الدار لان الخفيض بظهور رتبته



صلى الله عليه وسلم انما هو اليوم الموعود يوم الفصل  
والقضاء ليكون الحكم له بخصوصه في ذلك اليوم من  
غير مشاركة أحد من الخلق له في ذلك فعلم انه لو تصور  
سؤال جميع الخلق له سؤالاً واحداً لا جاب لكل  
واحد منهم جواباً على حسب حاله ومقامه ويؤيد  
ذلك تعليمه لبعض الصحابة الأدعية المختلفة في الحال  
والاحكام المختلفة بحسب دوائهم فلم يكن ذلك منه  
الا قصد صحيح ولم يكن ذلك اتعاقبه واطال في ذلك  
ثم قال واعلم ان من العارفين من يعلم حكمة الحديث  
الواحد من سائر الوجوه فان للحديث من جهة الحق  
تعالى حكم ومن جهة الخلق حكم ومن جهة الرسول  
حكم بل يعلم المراد منه عند جميع الائمة ومقلديهم  
ويراه يقبل ذلك كله فلا يخرج عنه عن معنى من  
المعاني التي قالوها ويعلم ايضا رتبة الراوى لذلك  
الحديث بعينه ورتبته في رواية أخرى وهكذا في كل  
ما يرويه قله في كل حديث رتبة ومقام وحال فليس  
عند أهل هذا المقام حديث يناقض آخر جملة واحدة  
انما قال بالتناقض من قصر نظره عن الا حاطة برتبة  
كلامه صلى الله عليه وسلم وسألته رضى الله عنه

عن قول احمد بن حنبل رضى الله عنه رأيت ربي عز وجل فقلت له يا رب بم يتقرب اليك المتقربون قال يا احمد بكلامي فقلت يا رب بفهمهم ام بغير فهم فقال تعالى بفهمهم وبغير فهمهم انتهى فما المراد بقوله تعالى بفهمهم وبغير فهمهم فقال رضى الله تعالى عنه قوله تعالى بفهمهم خاص بعلماء الشريعة المطهرة وبغير فهمهم خاص بعلماء الحقيقة وهم كل العارفين اذ العارفون ليس لهم آلة الى فهم كلام ربهم او غيره الا بالكشف والذوق لا الفهم والفكر و مرادنا بهذا الكشف هو كشف العلوم والمعارف الحاصل بالنعث والروع لا الكشف المعهود في الخمس بين ارباب الاحوال فان العلوم ليست محسوسة حتى يكشف عنها كما يكشف عن الاماكن البعيدة في الكشف الصوري وقد جعل الحق تعالى لعلماء الشريعة نظير هذا الكشف بواسطة الاجتهاد والادلة المعلومة بينهم واطال في ذلك ثم قال واعلم ان الله تعالى قد اخبر في كتابه عن اقوام انهم الا كالانعام بل هم اضل سبيلا واخبر صلى الله عليه وسلم عن اقوام من امته يقرؤن القرآن لا يحاوز حناجرهم فكيف يكون



هذه الاقوام متقربين اليه وكيف يتقربون بعدم  
 العلم الذي هو الجهل هذا عجيب والله تعالى اعلم  
 وسألته رضى الله عنه عن مقام المجازيب في الجنة  
 فأجاب رضى الله تعالى عنه ليس للمجازيب مقام على  
 فليس لهم في جنة الاعمال نصيب كما انه ليس لهم  
 مكان مخصوص يسكنون فيه ولا ينعمون بما كل  
 ومشرب ولا ملبس ولا منكح ولا غير ذلك مما يتنعم  
 به المكلفون انما لهم نعيم المشاهدة فقط فهذا هو  
 الذى يشاركون فيه المكلفون لكن لهم خصوص  
 وصف في المشاهدة يتميزون به واطال في ذلك ثم قال  
 بل اقول ان السوق وارباب الحرف والصنائع اعظم  
 نفعاً من المجازيب لقيامهم فى الاسباب النافعة  
 لغيرهم ولكثرة خوفهم من الله تعالى اذا وقعوا  
 فى ذنب ولا يرون لهم عملاً يكفر ذلك الذنب ابداً هذا  
 مع احتقارهم نفوسهم وعدم رؤيتهم لها على احد  
 من الخلق بالادلة وهذه الصفات عزيزة فى احد من  
 اهل هذا الجدل انظر هذا قال والذى اطلعنى الله  
 تعالى عليه ان السوق وارباب الصنائع لهم فى كل  
 جنة من الجنان الاربع القدم الراسخة وهى جنة

الفردوس وجنة المأوى وجنة عدن وهي  
 المخصوصة بالمشاهدة المغيبة لهم عن شهودتهم  
 ما عدا علمهم مما يعطيه الله تعالى لهم من العلوم  
 والمعارف والأدب على قدر مقامهم واحوالهم فهم  
 ولو فنوا عن شهودتهم لا يفنون عن شهود  
 ما اعطاه الله تعالى لهم مما ذكرناه وذلك ليتأدبوا به  
 اذا رجعوا الى احساسهم فلا يزالون كذلك يحفظون  
 ما علمه الله تعالى لهم في تلك الغيبة حتى يفيقوا منها  
 واطال في ذلك ثم قال فعلم ان المجاذيب كالاطفال  
 سواء الا ان الاطفال يتميزون عن المجاذيب بسريانهم  
 عن الاشياء بها واحتجابهم بكل شئ ولذلك ورد  
 في الحديث أنهم دعاء ميص الجنة أي غواصون فيها  
 لا يمنعون ثم لا يخفى ان ما زاد على هذه الاربع جنات  
 انما هي اوصاف خاصة لكل جنة منها ليس للجنة  
 الاخرى فافهم حتى تدخلها وتطر ذلك بعينك فقلت  
 له فهل النشأة التي يكون عليها أهل الجنة تكون هذه  
 النشأة التي نحن عليها الآن أم لا فقال نشأة أهل  
 الجنة مخالفة لهذه النشأة صورة ومعنى كما اشار اليه  
 قوله صلى الله عليه وسلم في الجنة ما لا عين رأت



ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وفي الحديث  
اشغار بأن حجاب البشرية مادام بالشخص منافهو  
محجوب عن مشاهدة احوال أهل الجنة لان نشأة  
أهل الجنة الغالب عليها الشهود والاطلاق لا لحجاب  
والتقييد فنكشف حجابهم من العارفين هنا علم احوال  
أهل الجنة علما لا شك فيه ثم نخرجهم عن حجاب  
بشريته وقد بين الحق تعالى لنا ذلك بقوله تعالى  
وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا او من وراء حجاب  
أى الهاما او تقليدا من وراء حجاب البشرية فالوحي  
الهامى للاولياء والتقليدى للمؤمنين وما سمى  
البشر بشر الا لمباشرة الامور التى تعوقه عن الحقوق  
بدرجة الروح فلو سلم منها الكلمة الله تعالى كما كام  
الارواح من الملائكة وانما كلم الله تعالى محمد صلى الله  
عليه وسلم بالوسائط مع علو مقامه عن جميع الخلق  
زيادة تثبيت ويقين واكثر من ذلك لا يقال على انه  
تعالى قد كلمه صلى الله عليه وسلم بارتقاع الوسائط  
فى بعض الوقائع اعطاء للجزء الذى يطلب سماع كلام  
الله تعالى بغير واسطة حقه فافهم ثم اعلم ان الحق تعالى  
قد جعل لنا السمع والبصر والشم والذوق واللمس



واللذة في النكاح والادراك حقائق متغايرة حكما  
ومحلا مع ايجادها في الباطن اذ الادراك للنفس وهي  
حقيقة واحدة بمنافذ مخصوصة وانما تنوعت الآثار  
في هذه الحقائق لتنوع آثارها وفي الآخرة ينقلب  
هذا الباطن ظاهرا وتتخذ احكام هذه الصفات حكما  
ومحلا فيسمع بما به يبصر بما به يتكلم بما به يذوق بما به يشم  
بما به يلمس وبالعكس ويبصر بسائر جسده ويسمع  
بسائر جسده ويأكل كذلك وينكح كذلك ويشم  
كذلك وينطق كذلك ويدرك كذلك قال وهذه  
الامور لا يصلح ادراكها بالعقل لاستحالتها عنده  
ولولا ان الله تعالى كشف عن العارفين الحجاب ماصح  
لهم معرفة ذلك فقلت له فهل الاكل عام بجميع من  
دخل الجنة فقال لا انما الاكل لبعض دون بعض على  
غير الصورة المعهودة هنا وقد اشار الى ذلك سيدي  
عمر بن الفارض رضي الله عنه في تائيته وغيرها  
والله تعالى اعلم \* وسألته رضي الله عنه عن قوله  
صلى الله عليه وسلم الجنة تشتمل الى اربع على  
وعمار وسلمان وبلال ما حكمة تخصيص هذه الاربعة  
فقال رضي الله عنه هو لاء الاربعة اركان نعيم الجنة



فعلی من العلو وعمار من العمارۃ و سلمان من السلامة  
 من الآفات و بلال من البسلة التي هي برد القلب من  
 خطور زوال ذلك النعيم و اطال في ذلك ثم قال  
 ان الجنات تنعم بأهلها كما يتنعم أهلها بها و كمال النعيم  
 لا يكون الا مع وجود الروح و الجسد فكان من  
 الحكمة قيام هؤلاء الاربعة المذكورين في الحديث  
 بالجنان ليصح لأهلها التنعم كالحقائق الانسانية  
 لان معنى هؤلاء الاربعة المذكورين هم روح الجنان  
 الاربعة و اجسادها فلا نعيم يظهر لأهل الجنة  
 الا بوجود هذه الاربعة رضى الله عنهم فهم حقيقة  
 النعيم و هم الموكلون ايضا بالانهار الاربعة المذكورة  
 في القرآن فيغرقون على كل احد منها بحسب  
 حيطته و مشربه من التوحيد و قوة استعداده لان  
 هذه الانهار الاربعة هي مظاهر العلوم و الاعمال  
 المكسوبة و الموهوبة و اطال في ذلك ثم قال و يوضح لك  
 ما قلناه قوله تعالى و ان الدار الآخرة لى الحيوان لو كانوا  
 يعلمون و الله اعلم و سألته عن حقيقة الشجرة التي  
 اكل منها آدم عليه السلام ما هي فقال هي الافعال  
 المقابلة لما عليه الانبياء و كل و تنهم من كمال الافعال



والاخلاق والسرف في ذلك اظهرها ومنه الله على العبد  
وحلمه عليه لا غير والكل منه واليه لسن لا يخفى  
تفاوت الناس في الذنوب فربما كان ما يتقرب به  
عبد يتوب منه عبد آخر والله تعالى اعلم وسأله  
رضي الله عنه عن مشايخ سلسلة طريق القوم  
كالشيخ يوسف التجمي وسيدى احمد الزاهد  
وانبا عها من كانوا اقطابا ام لا فقال رضي الله عنه  
لم يكونوا اقطابا وانما هم كالحجاب على حضرت الملك  
لا يدخل احد على الملك الا باذنهم فهم يعلمون  
ان اختلاف اء داب الشرعية على اختلاف مراتبها  
واما ما ظهر عليهم من الكرامات والخوارق فانما ذلك  
لصفاء قلوبهم وكثرة اخلاصهم ومراقبتهم  
وجبا عداتهم واما التطبيقية فجاءت ان يلحق مقامها  
الاحوط غير من اذنف بها وقد ذكر الشيخ عبد التادور  
الجيت رضي الله عنه ان للتطبيقية ستة عشر عالما  
احاطيا الدنيا والاخرة ومن فيها عالم واحد من هذه  
العوالم : قوم قتلت به ذلته عريف الذي يقع على ايدى  
هوى : لم يلدن هل هو : بالاصانة كشان القطب  
اه : يراد به : فقال رضي الله عنه اسمع اذا اراد الله



تعالى بانزال بلاء او امر شديد تلقى ذلك القطب رضى  
 الله عنه بالقبول والخوف ثم ينتظر ما يظهره الله  
 تعالى فى الواح المحو والاثبات الثلاث مائة وستين  
 لوحا التخصيصية بالاطلاق والسراح فان ظهر له  
 المحو والتبديل تعذبه بقضاء الله تعالى وامضائه  
 فى العالم بواسطة اهل التسليك الذين هم سدة دانه  
 رضى الله عنهم فينقذون ذلك وهم لا يعلمون ان الامر  
 مغاضا عليهم من غيرهم وان ظهر له ان ذلك الامر  
 ثابت لا محوفيه ولا تبديل دفعه الى اقرب عدد  
 ونسبة منه وهما الامان فيتحملان ذلك ثم يدفعان  
 ان لم يرتفع الى اقرب نسبة منها وهما الاوتاد وهكذا  
 حتى يتنازل الامر الى اصحاب دائرته جميعا فان لم يرتفع  
 فرقته الافراد وغيرهم من العارفين الى آحاد  
 المؤمنين حتى يرفعه الله عز وجل وربما احس  
 بعض الناس ببلاء ولا يعرف من اين آتاه وهو من  
 ذلك البلاء الذى فاض على اصحاب المراتب فلولم يحمل  
 القطب وجماعته البلاء عن العالم لتلاشى العالم فى  
 لمحمة قال الله ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض  
 لفسدت الارض ولكن الله ذو فضل على العالمين



اى جعل لنا من يحل عنا مالا طاقة لنا به وقال  
 فى حق القطب بلسان الاشارة خلق السموات بغير  
 عمد ترونها وفيه ايضا اشارة الى القطب الامن شاء الله  
 فانه تعالى اثبت العمد ونفى رؤيتها فلو كان هؤلاء  
 المسلكون الذين اشرنا اليهم آتفا اقطابا ما عرفهم  
 الا قليل وهؤلاء جمهور الناس يعرفونهم والله تعالى  
 اعلم وسألته رضى الله تعالى عنه ماذا انوى بالست  
 ركعات التى اصيلها بعد صلاة المغرب فقال  
 رضى الله تعالى عنه انوباثنين منها الشكر لله على  
 نعم لا تستطيع لها شكر او باثنين منها الشكر لله الذى  
 جعلك مسلما وباثنين منها الشكر لله الذى جعلك  
 من أمة محمد صلى الله عليه وسلم ثم قال لى وهكذا  
 فافعل فى سائر النوافل التى بعد الفرائض انوبها الشكر  
 لله على تأدية تلك الفريضة ثم قال هكذا اوصانى  
 سيدى ابراهيم المتبولى رضى الله عنه وكذلك اوصانى  
 بأن اصلى صلاة الغيبة بعد المغرب على كل من مات  
 وغسل من اموات المسلمين ذلك اليوم ثم قال لى  
 ولا تواطب على ذلك لكون رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم لم يفعله والله تعالى اعلم وسألته رضى الله



عنه عن قبول هذا يا الناس الذين يعتقدون في مثل  
 اربها أم اقبلها واعطيها المستحقها فتأمن السلامة  
 في هذا الزمان رد ذلك لقضية انحرام والنسب في  
 في المكاسب ومن تعب في تحصيل نبي ذرأحق  
 بتفرقة ثم قال يا أخي سمعت سيدي ابراهيم انه يقول  
 رضى الله عنه يقول كل لقمة نزلات في جوف الفقير من  
 غير كسبه الشرعى اخذت من عبوديته جانبا  
 واسترقت منه خير ذلك المحسن قهرا عليه وان كان  
 ولا يلد من الاكل من طعام الناس فكافئ كل من  
 اكلت عنده حتى ترى انه استوفى حقه في العادة ولو  
 بالدعاء له في اوقات الاجابة وغيرها والله تعالى اعلم  
 وسأله رضى الله عنه مرة أخرى عن قول بعضهم  
 ان الفقير اذا عرف الله لا يؤثر فيه الاكل من طعام  
 الناس نفصا فقال رضى الله عنه اعلم ان الذي  
 لم يزل فياضا على قلبه كمثل انسان يمارى به  
 القلب والقلب يتلون بحسب اصواته  
 وفسادها ثم قال ان الله تعالى ينطق على لسان عبده  
 بحسب متفقته فان كان قلبه مطبوعا من مسائر  
 الرذائل نطق بالكلام النفيس الذي يشبه



وان كان ما طعن به من الف ذورات نطق بما يشبه  
لا لـ ، ياطن انترى ، رسالتهم رضى الله عنه عن  
دين الشيخ تقي الدين ابن العربي رضى الله عنه  
اجتمعت في مشهد اقدس بجميع الانبياء والمرسلين  
ولم يكمنى منهم راي يخرج بي الا هو عليه السلام  
ما سبب تخصيص هو عليه السلام بكلامه له  
وفرحته به دون غيره فقال رضى الله عنه البشارة  
ولم يزد فقلت له ما معنى هذا اللفظ فقال امر لا يمكنني  
شرحه لا احتياج ذلك الى نسبة بيان هو دورته  
من جانب الحق تعالى واحتياجه بالاحدية المعنية له  
عن شهود شكره آلا لـ والوسائط وما فرحه عليه  
السلام بهذا العارف فاعلم ان البرزخ وان كان  
جميع الانبياء والمرسلين فيه السراح والا طلاق  
حيث شاؤوا لكنهم كالمقيدون فيه بالنسبة الى اطلاق  
الآخرة وما فيهم من النعيم فانهم وان شهدوا ذلك في  
البرزخ فانما يشهدونه من خلف الحجاب من غير  
واسطة مجسمة فان اجسامهم مقيدة تحت الارض  
والكمال في النعم انما يكون بواسطة الجسم والروح  
فليس ذلك فرح هو عليه السلام بهذا العارف لكونه

من الامة المحمدية لان في رؤيته بشارته باتقضاء مدة  
 البرزخ ليكون هذه الامة آخر من يدخله لكمال  
 نشأتهم وتكليفهم بالعمل بكل شريعة وادب الى غير  
 ذلك مما خصوا به من الارث المحمدي وايضا فان هود  
 عليه السلام يعلم ان هذه الامة المحمدية ختمان جامعها  
 لكل رتبة ومقام وارث وولاية باحدية جمعها وتنوع  
 فخذتها حتى يستغرق كل نعت ووصف وامداد  
 واستمداد احديا كان او وحدا نيا بسر تنزله واحاطته  
 بعوالمه المطلقة والمقيدة وما هو خصيص به اصلا  
 وفرعا حكما وعينا سعة وضيقا قيادا واطلاقا حتى  
 ان كل ولي كان او يكون انما يأخذ عن هذين الختمين  
 الذي يكون أحدهما خاتم ولاية الخصوص والاخر  
 يختم الولاية العامة فلا ولي بعده الى قيام الساعة  
 وقد اخبر هذا العارف عن نفسه انه احدا الختمين واقام  
 البرهان على ذلك بشرحه لاسئلة الحكم الترمذي  
 المائة وخمسين سؤالا التي ذكرها الحكم الترمذي  
 رضي الله عنه انه لا يعرف الجواب عنها الا الختم الذي  
 يواطئ اسمه اسمي أي محمد بن علي كالترمذي محمد  
 ابن علي والشيخ يحيى الدين محمد بن علي وبينه وبينه



نحو ثمانمائة سنة فكان فرح هود عليه السلام برؤية  
 الشيخ يحيى الدين لعله بأنه أحد المختمين وعلم بذلك  
 قرب انشقاق القبر الآخرى والانتقال من البرزخ  
 الى اطلاق الآخرة وسراحها هذا ما ظهر لي من  
 الجواب في هذا الوقت والله اعلم \* وسألته رضى الله  
 عنه هل اصفى لمن يمدحني تعاولا بأن ذلك عنوان  
 على مدح الحق تعالى فقال لا تركن قط الى من  
 يمدحك فان النفس تألف ذلك من غير اشعارك  
 وكل شئ الفته نفسك تخلفت به عن الحقوق  
 والتخلق باداب العبودية التي من شأنها فترك دائما  
 وغماربك دائما وايضا ذلك ان كل كمال ادعاه  
 الانسان انما هو حقيقة لله تعالى وهو في ذلك منازع  
 لا وصاف الربوبية من حيث لا يشعر فعاله كحال  
 فرعون واثرون وسواء حيث ادعيا ما ليس لهما من  
 صفات ربها وكان ذلك سبب هلاكها وقد وقع  
 التوبيخ الالهى لمن يدعى ما ليس له بقوله تعالى  
 وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون وقال  
 يا معشر الجن والانس ان استطعتم ان تنفذوا من  
 اقطار السموات والارض فانفذوا كل ذلك اعلاما

للعبيد ان يتبها ولا تقسمهم ويعترفوا بالعجز والدل  
 والمسكنة وان لا يتعدوا صفات العبودية التي  
 خلقوا لها والله اعلم \* وسألته رضي الله عنه بلسان  
 الافتقار عن الاحدية السارية في الوجود وشدة  
 ظهورها مع خفائها فأجاب رضي الله عنه بقوله الها  
 ثم سكت ثم قال كم ثم قال التكاثر ففهممت ماتحته  
 وهذا من جوامع الكلام فاعلم ذلك وسألته رضي الله  
 عنه هل اكتب كلما يرد على قلبي من العلوم والمعارف  
 فقال رضي الله عنه ان صحبتك ذلك عند تقصام  
 تنزله فاعلم ان الله تعالى أراد ثبوته لنا كتمه وان محي  
 الله تعالى علمه من قلبك عند تقصامه فاعلم ان الله  
 تعالى لم يرد اتيانه فلا تلتفت اليه من حين نال في ذلك  
 لم اقدر اعبّر عن ذلك بعبارة من اني ادرك معاني ذلك  
 في نفسي واشهده علمي صحيا وفيه الحق وسألته  
 رضي الله عنه عن شيء أوصي به من باب الموت يفعل  
 بعدى فقال لا تفعل شيئا من ذلك فاني ردت ليس لنا  
 مع الله اختيار في دار الدنيا فكيف نختار شيئا بعد  
 الموت انتهى \* وسألته رضي الله عنه هل اقرأ  
 او اصوم واجعل ثواب ذلك لادم جليد الصلاة



والسلام ليكون ذلك وصلة بيني وبينه في المعرفة  
في الآخرة لسبب اعلمته به فقال لا تجعل بينك وبين  
الله واسطة ابد من نبي او غيره فقلت له كيف فقال  
لان الرسول انما هو واسطة بين العبد وبين الرب  
في الدعوى الى الله لا الى نفسه فاذا وقع الايمان الذي  
هو مراد الله تعالى من عباده ارتفعت واسطة الرسول  
عن القلب اذ ذاك وصار الحق تعالى اقرب الى العبد  
من نفسه ومن رسوله ولم يبق للرسول الا حكم  
الافاضة على العبد من جانب التشريع والاتباع  
كفا في حال المناجاة في السجود سواء فنفس الرسول  
يغار من امته ان يتفوقوا معه دون الله تعالى فانه يعلم  
ان مقصود التشريع حصل بالتبليغ كما حصل له  
الا اجر على ذلك كما اشار اليه قوله صلى الله عليه وسلم  
من سن سنة حسنة فله اجرها واجر من يعمل  
بها الحديث وانظروا يا اخي الى غيرة الحق تعالى على  
عباده لقوله لمحمد صلى الله عليه وسلم واذا سالك  
عبادي عني فاني قريب اجيب دعوة الداع اذا  
دعاني فاعلمنا تعالى بأنه اقرب الينا من انفسنا ومن  
رسولنا الذي جعله الله تعالى واسطة لنا في كل خير

مع انه تعالى بالغ في مدحه صلى الله عليه وسلم حتى  
 كاد أن يصرح بأنه هو الأكثر ما وصفه بالكمال في نحو  
 قوله تعالى من يطع الرسول فقد اطاع الله وبقوله  
 ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله ومع ذلك قال له  
 ليس لك من الامر شيء او يتوب عليهم او يعذبهم  
 فانهم ظالمون فاخرجه عن حال الخلق ونقاه عنهم  
 واثبتهم معه في البراءة عن المثلية وعن مشاركة أحد  
 منهم له في كماله اورتبته صلى الله عليه وسلم فافهم  
 والله اعلم \* وسألته رضى الله عنه عن الفرق بين  
 صوت الجن والانس فانه يرد علينا اصوات في الليل  
 لا تدرى أهى صوت جنى أم انسى فيقع لنا الالتباس  
 فقال خطاب الجنى او المالك لنا يعرف بكونه  
 لا يقدر على مخارج الحروف لانها نطلب انطاقا كثيفة  
 وهو من الاجسام اللطاف فقلت له فكيف يحصل  
 لنا العلم بما يقولونه فقال يحصل بنطقهم بمثال الحرف  
 لا بحقيقته فان الاحرف التى ينطقون بها بعضها على  
 مثال احرفنا وبعضها لا يمكنهم النطق به الا بواسطة  
 حيوان يدخلون فيه فيتمكئون اذ ذاك من اظهار  
 الحروف والله تعالى اعلم \* وسألته رضى الله عنه



عن عالم الخيال هل هو البرزخ فقال لا لان الشاهد  
عند التحقق بالتزول في البرزخ لا يمكنه ان يعود  
الى هيكله الاقوال وعالم الخيال متصل بها فقلت له  
انه برزخ في نفسه فقال نعم فقلت ويختلف فيه  
الاحوال في الاثن الواحد تنوعا وتغيرا محكم مطلق  
البرزخ فقال نعم فقال له اخي افضل الدين اني اجد  
الجمع بين الضدين في عالم الخيال كالحال في البرزخ  
فقال البرازخ تنبيل ذلك فقلت له اني لا جدي بين عالم  
الخيال والمحس مراتب كالبرازخ عند حالة رجوع  
النفس ويقع الى الادراك والعلم بذلك الا اني اشهد  
نفسى حينئذ كافي في العدم فقال البرازخ لا حقيقة  
لهائبة كالحال في الحال فيها فقلت له فادا الوجود  
بأسره مطلق ومقيد ببرازخ والعدم محيط بالكل  
فقال نعم وفي كل موطن حتى لا يكون في الوجود  
حقيقة الا الحق تعالى فقلت له هل لهذا العدم  
مقابل فقال لا لانه لو كان له مقابل لكان عدمه  
نسبيا فقلت له في التحقيق فقال وجود مطلق  
يعرفه كل قلب مطلق بغير معرفة انتهى وكان ذلك  
في مجلس حانوته بعد العصر رضى الله عنه وسأله

رضي الله عنه عن الصفات هل يصح تعلقاتها بالذات  
 فقال لا لان الصفات معدومة عندها لا تستغنائها  
 بشهود حالها فقلت له فهل يصح العلم بالذات فقال  
 العلم لا يحيط الا بالصفات لانه من جلتها فقلت له  
 فالإيمان قال شهود وصحت وبه يصح العلم بها لها  
 لانها العاملة وفي قوله وجعلنا من الماء كل شيء حي  
 دليل على ما قلناه لا يخفى على المحقق فقلت له  
 والارض كذلك فقال نعم لكن حواء ليست  
 كآدم فقلت له فقوله تعالى يا ايها الناس اتقوا  
 ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة يغيد ما افادته  
 آية الماء فقال نعم لكن الوجود عن هذا النفس  
 معلوم مشهود وهي غير مشهودة بخلاف الماء وما  
 ظهر منه فانها مشهودان معروفان فقلت له قوله  
 وخلق منها زوجها أفاد العلم بالصفة والموصوف  
 فقال نعم ولا تتكلم بذلك الا معي خوفا ان يطلب  
 منك أحد نقلا وهذا لا يمكن لانها حقائق مجردة عن  
 الافهام والامثال فقلت له هل أعتمد من الآن على  
 النقول فقال لا بل أعتمد في نفسك على ما يظهره الله  
 فيك من العلوم فان نفسك اقرب اليك مما تتقل



عنه لمعرفتها الصحيحة ودليدها وقد رتبك على التعبير منها  
 فلا يعتمد على النقل الا لمن يطلب النقول والسلام  
 : وسألته رضى الله عنه عن سبب تنوع طرق  
 الاولياء وكثرتها مع ان المطلوب عند الجميع واحد  
 لا تصح فيه القسمة ولا يقبلها فقال انما تعددت  
 الطرق لتعدد القوابل والاستعدادات لانه لا يدرك  
 الاثنان بصفة واحدة ابد او محال ان يوجد الحق تعالى  
 عند واحد ويكون مفقودا عند آخر كما اشار الى ذلك  
 قوله تعالى كل يوم هو في شان واليوم هو الزمن الفرد  
 الذى لا يدرك وكذلك اشار اليه : قوله تعالى وسع  
 كل شئ رحمة وعلمنا فان الرحمة غير الذات والعلم  
 صفتها فافهم : وسألته رضى الله عنه عما يحذر  
 اذا كرون من الخشوع حال الذكر وعند فراغهم  
 يذهب كان لم يكن فقال انما تغير الحال على هؤلاء  
 لان خشوعهم كالرطب المعمول الذى يتغير بسرعة  
 فابن هو من الرطب الجنى الذى لا يزداد بمكثه الاحسن  
 وحلاوة لكاله وبلوغه وكذلك حكم هؤلاء في كشفهم  
 وكراماتهم فانما يكون ذلك لهم ماداموا لا ميل لهم  
 فيها واطال في ذلك ثم قال فاحذروا انى هذه الطريقة

وأخلص لله في العمل ولا تطلب منه كرامة  
غير تأهيك لخدمته وكن عبد ربك لا عبد نفسك  
وهو لك لأن من شأن النفس المحبة لهذه الصفات  
لتتكبر بها على جنسها والحق لا يدرك لمحبة النفس  
وتكبرها وتلصصها على مراتب الأولياء وإنما يدرك  
تعالى به منه فضلاً ومنته هو اجتبأكم وما جعل عليكم  
في الدين من حرج ملة أبيكم إبراهيم فقلت له وما ملة  
أبينا إبراهيم فقال التسليم والتفويض لله رب العالمين  
فقلت اني لأحس بخشوع في ذكرى ولا غيره هذه  
الأيام فقال هذا من الله رحمة بك حيث ستر عنك  
حالك لتكون عبداً دائماً فقلت له وأنا بحمد الله عبد  
دائماً فقال هو كذلك لكن الامتحان آفاته كثيرة  
والمحبوب عند الله من أذخره جميع ما وعده به  
إلى الآخرة ليعطيه له في دار البقاء لأن كل من أعطى  
شيئاً من محبوبات النفوس في هذه الدار نقص  
رأس ماله وخرج من الدنيا بخسارة اللهم إلا أن يعطيه  
الحق تعالى شيئاً ابتداء من غير ميل للنفس فذلك  
محمول عن صاحبه إن شاء الله تعالى لا ينقص به رأس  
مال ثم قال اياك ثم اياك أن تميل إلى شيء تألفه النفس



فان السم معه ولا بد لنفوذ السم من معين ولا معين له  
 الا النفس وانظر الى قوله تعالى لا آدم وحواء عليهما  
 السلام ولا تقر باهذه الشجرة مع علم آدم عليه  
 السلام بها حال تعليمه الاسماء فلما أراد الله تعالى  
 نفوذ قضائه وقدره ألف بينه وبين من كان سبيلا لا كله  
 من الشجرة وليست الا حواء فقلت له اني على علم  
 من هذا لا يعلمه الا انت فقال قل فقلت تعليم الحق  
 تعالى لا آدم الاسماء اذن له في الاكل من الشجرة لان  
 الاسماء التي علمها لا يبلغها الاحصاء وهي كلها  
 اسما كونيات وفي الحديث علمه كل شيء حتى علمه  
 اسم القصعة والقصيعة وقيل ان ذلك من كلام ابن  
 عباس رضي الله عنهما وليست هذه الاسماء  
 لا ثقة بالجنة لان الجنة لا يفتخر أحد فيها الى اسم  
 يستدعي به حاجة مما لا نهادار تكون بالهم  
 والاتقاس لان الله تعالى أعطى أهلها ان يقول  
 أحدهم للشيء كن فيكون ف الجنة محل الغنى  
 لا الافتقار فبقيت عنده تلك الاسماء معدومة الاثر  
 هذا مع علمه بما قالت الملائكة في حق ذريته  
 من سفك الدماء والخلاف والتنازع وغير ذلك

مما لا يليق بالجنة ومع علمه أيضا بأنه لم يخلق للجنة  
ولا للخالود فيها ابتداء يعلم ذلك صكل من دخل  
الجنة بالخاصية فكان آدم عليه السلام يعلم أنه  
لا بد من خروجه من الجنة لدار الدنيا لا جل التناسل  
بجميع بنيه ولا جل التكليف وكان يعلم أيضا أن  
العبد لا يكمل في مقام العبودية الذي به شرفه إلا  
بالافتقار والدل وبذلك خاتمته مع أنه لا تظهر سيادة  
ربه إلا باظهاره هو الدل والانكسار وقلبك الجنة  
يأتي ذلك وإذ لك لم يكن فيها تكليف لا حذ كما  
هو في الدنيا إنما هي دار عز و غنى وكان أيضا يعلم  
باطسلاعه في النوح المحفوظ أنه لا بد من اظهار خلق  
على صورته منه كما راه الحق ذلك في عالم الذر حين  
استخرجهم من ظهروه لا جل أخذ الميثاق ومن  
هناك علم رتبة محمد صلى الله عليه وسلم ورأى  
هناك نور داود عليه السلام لذي استنارت خلافته  
بزيادة أخرى وهناك وهبه من عمره ما وهب  
أكراماته وكان يعلم أيضا أنه ليس من شأن الكريم  
أن يخرج من جواره عبدا بفسير حجة تنعام عليه  
في ظاهرا الامر فلذلك با در آدم عليه السلام إلى



اقامة الحجة باكله من الشجرة ليميز الحق بالكمال  
المطلق ويميز العبد بالافتقار والذل وكل ذلك  
كان في حضرة شهوده في الجنة حسبا ورد فلما  
تعارضت عنده هذه الحقائق وعلم من معرفته  
الاسماء انه خليفة على قوم سيظهرهم الله تعالى  
منه ليودعهم سر تلك الاسماء التي علمها ليوصل  
ذلك الى النبيين من ذريته بقي متوقعا ظهور الاذن  
له من ربه بالتزول الى فعل ما امر به حيثما جعله  
الحق خليفة في الارض وجعل الله تعالى له هذه  
الشجرة التي اكل منها في الجنة مذكرة له بجائز  
الجنة حتى لا ينسى مقام التقريب فكانت الشجرة  
رحمة له من ربه فان الاكل لو كان في غير الجنة  
ما التفت اليها ولا اشتاق اليها ولا يعرف مقام  
المواصل الا اهل الهجر فلذلك استعمل آدم عليه  
السلام الاكل من الشجرة لعله انه لا ينزل الى محل  
خلافته الا ان اقيمت عليه الحجة بشئ وقع فيه  
في حضرة الله تعالى وساعده على ذلك سداحة قلبه  
فان الانبياء قلوبهم صافية ساذجة لا تظن ان احدا  
يكذب ولا يحلف بالله كاذبا فلذلك صدق من قال له

هل ادلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى حرصا على  
عدم خروجه من حضرة ربه الخاصة وينسى حينئذ  
النهي الذي كان وقع له في اكله من الشجرة وانكشف  
له سر تفيد اقدار ربه فيه وطلب بأكله من الشجرة  
المدح عند ربه فكانت معصية استعجاله بالاكل  
بغير اذن صريح فلذلك وصفه تعالى بأنه ظلوما  
جهولا حيث اختار لنفسه حالة يكون عليها دون  
أن يتولى الحق تعالى ذلك ولذلك قال خلق الانسان  
من عجل وقال وكان الانسان عجولا فقال الشيخ  
رضي الله عنه هذا كلام مليح وفيه تأييد لا دم عليه  
السلام واقامة عذره وبحث آدم موسى والله تعالى  
اعلم وسألته رضي الله عنه عن معني نزول الحق  
تعالى في الثالث الاخير من الليل كما ورد فقال  
رضي الله عنه هو بنفسه عليم والعقول عاجزة عن  
تعقل ذلك والقلوب الصافية مدركة ذلك التجلي من  
غير كيفية ولا ادراك فقلت له رأيت في كلام بعض  
الكمل ان المراد من هذه الاسماء قلب الكامل وتجليه  
تعالى عليه قال لان الكامل محيط بكل شيء كاحاطة  
السماء والحق تعالى لا تسعه سماؤه ولا أرضه



ولا عرشه ووسع قلب عبده المؤمن كما ورد في مرتبة  
 القطابة الايمان لا الشهود فلا يرى الحق الا في الدار  
 الآخرة انتهى فقال رضي الله عنه اذا شهد فزد شيئا  
 فلا يعبر عنه بشيء لان التعبير يفصل والصمت  
 في الشهود يوصل والله تعالى اعلم \* وسألته رضي الله  
 عنه عن كثرة النوم هل هي من الغفلة فقال  
 لا تلتفت الى مثل ذلك الا بقدر النسبة فقط فان من  
 وقف مع الاسباب مع الحق تعالى اشرك وما عليك  
 في ذلك بأس كن مع ربك كيف يريد هو لا أنت  
 وفي لمحة يقع الصلح ولا يأس من روح الله الا القوم  
 الكافرون ولا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون  
 فقلت له فكثرة السهر والقلق فقال ان كان ذلك في  
 فكر في منفعة فمدد وخير كثير وان كان في غفلة فهو  
 بلا ينزل يوزعه الله تعالى على المؤمنين حتى يرتفع  
 والله تعالى اعلم \* وسألته رضي الله تعالى عنه عن  
 القمير هل هو آية شهود او علم فقال هو آية شهود  
 لدلالته على ظهور الاحدية وسر بانها في العالم  
 فقلت له فاذا الشمس آية علم لدالتها على ظهور  
 الوحدة اية واحاطتها بتكثيرها فقال نعم والله اعلم

• وسألته رضى الله عنه عن الطواف بالبيت العتيق  
 ليلا فقال رضى الله عنه لم يقع لي ذلك واعوذ بالله  
 منه فإياك أن تطوف يا ولدى ليلا إذا حجت فقلت  
 إن أكثر الناس يطوفون ليلا فقال ليس عليهم بأس  
 من ذلك لأنهم معذورون وهمل يستوى الذين  
 يعلمون والذين لا يعلمون والله أعلم • وسألته رضى الله  
 عنه عن الشهود في التجلي الإلهي يوم المحشر ما الحال  
 فيه فقال هو قهر وبلاء وامتحان فقلت له إني أحب  
 ذلك لأن الشهود يحقق شهود الأغيار فقال الماسح  
 للأغيار هو القهر والبلاء والامتحان فإن تذهبون  
 إن هو إلا ذكر للعالمين • وسألته رضى الله عنه عن  
 البلوغ والادراك في البرزخ هل يكونان للإنسان  
 لا زمين كالحال هنا فقال لا إنما بلوغ كل إنسان  
 وادراكه بحسب علمه وعمله ويحشر على ما مات  
 عليه والله تعالى أعلم • وسألته رضى الله عنه عن  
 الآيات التي فيها مدح الإنسان هل في باطن ذلك  
 المدح شيء من الذم أم هو مدح خالص فقال رضى الله  
 عنه لا يصح للإنسان مدح خالص لأنه لو خلص له  
 المدح لما أقيمت عليه حجة أبد عند الله تعالى فكأن



لسان الحق تعالى يقول للانسان اذا مدحه هل انت  
متعسف بما وصفتك به ام انت مخالف لذلك الوصف  
فان كنت مخالفا فمدحى لك كالتوبيخ في صورة مدح  
فاما لك والركون لذلك وان كنت موافقا لما وصفتك به  
فهل انت على علم أنك تموت على ذلك أم لا فان  
ادعيت أنك تموت على ذلك فقد أمنت مكر الله  
ولا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون وان كنت على  
جهل من أنك تموت على ذلك فقد عرضت نفسك  
للبأس من رحمتي ولا يبأس من روح الله الا القوم  
الكافرون وقد سمعت سيدي ابراهيم المتبولي  
رضي الله عنه يقول كل مدح مدحت به فهو  
في الظاهر مدح وفي الباطن ذم وتخويف وكل ذم  
وصفت به ظاهرا فباطنه مدح ورجاء هكذا حكمة الله  
في كلامه الا في حق الانبياء والرسل والملائكة  
عليهم الصلاة والسلام لكونهم من عالم العصمة  
فاقسم والله اعلم \* وسألته رضي الله عنه عن قوله  
صلى الله عليه وسلم يحشر المرء على دين خليله هل  
الامر فيه على العموم والا طلاق فقال نعم ومن هنا  
وقع البلاء والخوف فلا يكن خليلك الا من كانت

او صافه حميدة عند الله تعالى وسألته رضى الله  
عنه عن الأكل من اطعمة الناس الذين بيننا وبينهم  
صداقة فقال لا تأكل لا حيد شيئاً ولو صديقاً  
الا اذا علمت الحبل فى طعامه وعلى ذلك يحمل قوله تعالى  
ليس عليكم ان تأكلوا من بيوتكم اويوت آباءكم  
اويوت اخوانكم الآية فيقيد هذا الاطلاق بالحبل  
فى طعامهم والله اعلم وسألته رضى الله عنه  
هل ندعو نبي الظئمة اذا جاروا فقال لا لان جورهم  
لم يصدر عنهم اذماناً وانما صدر عن المظلوم فانه ما ظلم  
حتى ظلم نفسه او غيره والحكام مساطون بحسب  
الاعمال ان لم يمتثلوا بحكمون وانما هي اعمالكم  
ترد عليكم وفى الحديث الحكام الجائر عدل الله فى  
أرضه ينتقم به من خلقه ثم يصير الى الله فان شاء  
عفا وان شاء انتقم منه وربك فعال لما يريد وهو الغفور  
الودود والله اعلم وسألته رضى الله عنه عن الافعال  
المجودة اذا وقعت وتكونت صوراً بحسب استعداد  
عاملها هل يرجع نفعها على المكون كالحال  
فى الافعال المذمومة فقال يرجع نفع الاعمال المجودة  
على المكون كله كفى الاعمال المذمومة لكن اكثر



تقع الاعمال المحمودة يرجع على فاعلها بخلاف  
 المذمومة لا يحصل على العامل من ضررها الا شيء  
 يسير فتذكرت قوله تعالى واتقوا فتنة لا تصيبن  
 الذين ظلموا منكم خاصة وقد كنت سألت عن ذلك  
 بعض علماء الشريعة وقلت له ما الحكمة في كون  
 البلاء عاما والرحمة مختصة فقال لان ذلك هو اللائق  
 بالجناب الالهي لسعة الرحمة التي وسعت كل شيء لان  
 البلاء لو نزل على العامل فقط هلك حالة النزول في لمح  
 البصر فكان معظم السكون يذهب لان الخلق  
 العصاة لا نسبة لاهل الطاعة معهم في العمد  
 فكان من رحمة الله تعالى توزيع ذلك البلاء  
 على عموم المؤمنين ليستمر ذلك الشخص فتح باب  
 التوبة وتبقى روحه حتى يتوب وتبقى له ذنب  
 الى الآخرة بلا توبة والحق تعالى يحب من عباده  
 التوايين لانهم مثل تنفيذ ارادته واطاعوا عظمتهم  
 وعموم رحمته وهذا من ستر تقابل الاسماء الموجبة  
 للرحمة والموجبة للانتقام كالحسن مع الجبار والغفور  
 مع شديد الانتقام انتهى فبما رضت هذا الباب  
 على الشيخ قال والا مر كذلك الا ان هنا وجهها آخر

وَهُوَ أَنْ السَّيِّئَاتِ إِذَا تَرَىٰ عَامَا خُفِّفَ الْحَقُّ تَعَالَىٰ ذَلِكَ  
 عَنْ لَمْ يَجْعَلْ وَيَقْلُ الْأَمْرَ عَلَىٰ مِنْ عَمَلٍ لِيَرْجِعَ عَمَّا هُوَ  
 مَرَّةً كَبِيرَةً أَوْ يَذْهَبَ بِهِ يَدُ الشَّقَاءِ مَرَّةً وَاحِدَةً إِلَىٰ حَيْثُ  
 شَاءَ اللَّهُ نَسْأَلُ اللَّهَ الْعَظِيمَ فَقُلْتُ لَهُ فَإِذَا مِنْ عَمَلٍ  
 صَاحِبًا فَقَدْ أَحْسَنَ إِلَىٰ جَمِيعٍ مِنْ فِي الْوُجُودِ مِنْ  
 الْخَلْقِ وَمِنْ عَمَلٍ سَيِّئًا فَقَدْ أَسَاءَ عَلَىٰ جَمِيعِ الْخَلْقِ فَقَالَ  
 نَعَمْ وَاللَّهِ أَعْلَمُ ۖ وَسَأَلْتُهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النُّورِ الَّذِي  
 يَكُونُ فِي الْبَرَزِخِ لَمْ كَانَ كَثِيفًا وَلَمْ يَكُنْ شَفَافًا كَهَذِهِ  
 الْأَنْوَارِ فَقَالَ إِنَّمَا كَانَ كَثِيفًا لِأَنَّهُ نُورٌ أَعْمَانِ الْجَوَارِحِ  
 فِي دَارِ التَّكْلِيفِ وَالْجَوَارِحِ وَالْدُنْيَا مِنْ عَالَمِ الْكُثَافَةِ  
 فَقُلْتُ لَهُ وَيَحْتَمِلُ وَجْهًا آخَرَ هُوَ أَنَّ الظُّلْمَةَ تُصِيرُ الْأَنْوَارَ  
 كَثِيفًا لِتَبَايُنِهَا فَلِذَلِكَ لَمْ يَكُنْ نُورُ الْبَرَزِخِ شَفَافًا  
 فَقَالَ هُوَ صَحِيحٌ وَاللَّهُ تَعَالَىٰ أَعْلَمُ فَقُلْتُ لَهُ فَهَلْ يَقَعُ لِكُلِّ  
 أَحَدٍ إِلَّا جَمَاعٌ فِي الْبَرَزِخِ بِمَنْ يَرِيدُهُ مِنْ نَبِيٍّ وَوَلِيٍّ  
 فَقَالَ الْبَرَزِخُ مُطْلَقٌ مِنْ حَيْثُ هُوَ وَلَيْسَ هُوَ غَيْرُ  
 الدُّنْيَا وَغَيْرِ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ لِعُمُومِهِ لَكِنْ الْحُجُبُ صِيرَتْ  
 حَاجِزَاتٍ بَيْنَ الْمُحْسِنِينَ وَالْمُعْتَدِلِينَ فَهَذَا هُوَ الْبَرَزِخُ  
 الْمَطْلُوقُ الَّذِي انْفَتَحَتْ فِيهِ صُورُ الْكَائِنَاتِ وَلَا يَزَالُ  
 إِلَّا مَرَّةً كَذَلِكَ دُنْيَا وَآخَرَىٰ وَأَمَّا الْبَرَزِخُ فَمُعْتَدَّةٌ بِتَعَدُّدِ



المظاهر الانسانية والمظاهر في البرازخ متعددة  
 حكما لاحكامها وهي مسجونة في برازخها بحسب  
 اعمالها وسعة برازخها وضيقها وعلمها وذوقها  
 واحاطتها وعملها وقربها من اخلاق ورسولها فكل  
 من كان واسعا اندرج من هو أصغر منه فيه  
 والبرازخ النبوية واسعة هذا بحسب مراتب الانبياء  
 وكالهم فكل نبي مشارك لكل من تبعه في برزخه  
 ولكن الحجب قائمة عند اتباعهم لا تقطع الا كتساب  
 من الاعمال الصالحة عنهم فمن شاء الله اطلقه ومن  
 شاء قيده ويفعل ما يشاء فان الامر هنالك كالا من  
 هنا الا انه على غير الصورة التي هنا فافهم \* وسألته  
 رضى الله عنه هل الافضل اتباعى للمشايخ الذين  
 أدرستهم كالشيخ على المصطفى والشيخ أبي  
 السعود البخاري والشيخ نور الدين الشافعي واضرابهم  
 في الاكل مما يفتح الله به من غير عمل حرفة أم الافضل  
 عمل الحرفة فاجاب رضى الله عنه من لا عمل له  
 لا أجر له ويبيانه ان الاعمال والاكتساب من  
 الاقوال والافعال والانقاس المجودة من سائر العالم  
 مديرة للفلك وموجبة للآثر بحسب تلك الاحوال

وبحسب نيات من ظهرت عنهم فاذا ظهرت الآثار  
تنزلت على كل انسان بحسب رتبته من تلك  
الاحوال فكل من كان فعله أتقن وأكمل كان فعله  
أسرع دورا للفلك وكل من كان عمله أتقن وأكمل  
كان تضاعف الحسنات له أكثر ومن كان تاركا  
للاسباب أصلا دار الفلك بنصيب غيره ولم يحصل له  
شيء من الامداد لكونه لم يعمل شيئا ومعلوم ان الحق  
تعالى لا نسبة بيننا وبينه في العطاء بلا عمل لبرائه  
تعالى عن ان يفصل منه شيء لنا او يتصل به شيء منا  
وانما الامر راجع هنا لنا بحسب أعمالنا وهو الغنى  
الحميد ومن هنا عتب الخضر على موسى عليه  
السلام حين اقام الجدار بغير أجره لعله بهذا الامر  
والرسالة وهب لا كسب فأراد الخضر عليه السلام  
ان يجمع لموسى بين مرتبتي الكسب والوهب وهي  
مرتبة الكمال والاقطاب والله تعالى أعلم \* وسأله  
رضي الله عنه عن مصاحبة الكمل من الافراد هل  
تفيد شيئا فقال ان تنزلوا من مقامهم للمريد انتفع بهم  
والا لم ينتفع بهم فالافادة منهم بالاصالة مجهولة  
وايضاح ذلك ان رتبة الكامل التي أقامه الحق تعالى



فبها ليست له وانما هي للحق والكامل عبدا لا يعترض  
 على شيء من أفعال سيده فهو لا ينفع ولا يشفع ولا  
 يدفع ولا يعطي ولا يمنع الا باذن خاص والى له بذلك  
 من شأنه انه مع الله تعالى دائما على قدر الخوف له نظره  
 الى عالم المحو والاثبات والمصاحبة تقتضى الميل الى  
 الصاحب بضرورة والميل لا يخلو انما أن يكون  
 لا ثبات أو نفي وكلاهما ممتنع في حق الكامل فمن  
 قدمه الحق تعالى قدمه ومن أخره الحق تعالى أخره  
 وانما ذلك اضافة نسبية ولا نسبة له في الاضافة  
 فقلت له فاذا وقع الالذنه كما تقدم بتقديم أو تأخير  
 هل يفعل فقال نعم العبد من شأنه امتثال أمر سيده  
 بالرضا والتسليم ولو أقامه في وظائف الظلم فاذا أمره  
 الحق تعالى بمساعدة أحد في ولاية ساعده وعلمه  
 ادب تلك الولاية ويصير ذلك المتولى تلميذا له بقدر  
 ما تحقق به منه فقط لان ما كل أحد يقدر على ان  
 يرث الكامل في جميع مراتبه وقد كان سيدي  
 ابراهيم المتبولي رضي الله تعالى عنه يقول وعزة  
 ربي ليقتسمن وظائف سبعون رجلا ويعجزوا عن  
 القيام بها والله تعالى أعلم \* وسألته رضي الله تعالى

عنه عن التكليف فان فيه جمعا بين ضدين من حيث كونه فاعلا غير فاعل فكيف الا مرفقا لرضي الله تعالى عنه الالهية مطلقة قابله للجمع بين ضدين فانها قيلت التسمية بالمنتقم وليست الالهية أولى باسم المنتقم من غيره من الاسماء فالحق تعالى اذا امرنا بفعل شيء كانه يقول يا عبدي افعل فانك مأمور بموجوب ولا ترى انك فاعل لان الفعل لي وأنت معدوم محدث وأنا الفاعل لما أريد بفعلك لي وفعلك لك لاني غني عنك وعن فعلي فيك ولك وبك فان رأيت انك فعلت فقد أشركت وان لم ترأيتك فعلت فانت ككافر جاحد فاحذرنى وافعل كل ما أمرتك به واشهد الفعل لي ولا تنسب لنفسك فعلا ولا أمرا الا بقدر نسبة التكليف لشكر على الحسن وتستغفر من القبيح وأنا الخلاق العليم والله تعالى أعلم \* وسأله رضي الله عنه عن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم بالالفاظ المطلقة والمقيدة أيهما أولى في حق المصلي وهل الاطلاق الذي يعتمد عليه في الصلاة مطلق عند الله تعالى وهل التقييد الذي تنبرأ منه مقيد عند الله أم مطلق فقال رضي



الله عنه لا تستعمل نفسك في شيء من حيث نظرك  
الى اطلاقه وتقييده فان الاطلاق غايته التقييد كما ان  
التقييد غايته الاطلاق مع علمنا بان الاقوال  
الموصوفة بذلك غير معتبرة الى وصفنا لها بالاطلاق  
لا ستغنائها بصفات الذاتية التي جعلها الحق لها  
حد اتميز به عن غيرها ونحن لا اطلاق لنا على  
حقائق الذوات لنعرف ما تستحقه من الصفات  
المقتضية لذلك اول غيره وكيف يمكن لاحد ايجاد  
العدم وقيامه بالوجود وذلك خصيص بالجناب  
الالهى أم كيف نحكم على الصفات التي هي اعراض  
بقائهم ازماني في جوهر واحد وكذلك تقول في  
الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فاذا قال المصلي  
على النبي صلى الله عليه وسلم اللهم صل على سيدنا  
محمد عددا ما كان وعددا ما يكون وعددا ما هو كائن  
في علم الله فقد استغرق هذا اللفظ العدد والمعدود  
حسا ومعنى واستغرق أيضا الزمن المطلق باقسامه  
وكذا المستحيلات المضافة الى القدرة والعلم فاذا كرر  
المصلي الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم مرة  
أخرى فعلى أى عالم يقع مع الاستغراق المطلق واذا

لم تساورتبه المصلي هذا العموم والشمول لضيقه  
 وحصره وتقييده فكيف يظهر عنه اطلاق  
 والاعمال كلها لا تكون الا على صورة عام لها قال  
 صلى الله عليه وسلم الولد سرايمه فمن علم ذلك وتحققه  
 علم انه لا يظهر من عامل عمل ولا قول ولا صلاة ولا  
 قراءة ولا وصف من الاوصاف الا بحسب استعداده  
 في ذلك الوقت وبحسب حقيقة رتبته في التوحيد  
 اطلاقا وتقييدا سواء كان ذلك اللفظ مطلقا أو مقيدا  
 وصل على نبيك كما أمرك الله أن تصلي عليه لتكون  
 عبدا محضاً أمرك ربك بأمر فامتثلت أمره وكذلك  
 فليكن فعلك في جميع عباداتك البدنية والقلبية  
 والله تعالى أعلم \* وسأله رضى الله عنه عن التفكير  
 والتدبر في القرآن هل يصح بغير آله من العلم كما هو  
 الامر عند فقهاء الزمان فقال رضى الله عنه العقل  
 هو آله الحق التي جعلها قاطعة بحدها كل شئ  
 والتفكير والتدبر صفة من صفات العقل والقلب وعاء  
 ذلك كله واصلاح الطعمة أصل ذلك وغيره فان الاناء  
 اذا كان شفافا كزجاج وبلور وياقوت ظهر ما فيه  
 على صورة الاناء ولونه واستدارته وتريعه وغير ذلك



واذا كان الاناء كثيفا كالحشب والحديد والفخار  
 لم يظهر لسافيه صورة ولا لون ولا يعرف له حقيقة  
 كابل وان على قلوبهم ما كانوا يكسبون وهذه  
 الالة اذا طبع فيها الخير والشر دام مكثه مالم  
 تتغير هذه النشأة من أصلها وطبعها وغير ذلك  
 وهذا غير ممكن أصلا لان القدرة والا حاطة تابعين  
 للصورة قبل تكوينها لا بعده وهذا سر من لم يشهده  
 لم يعرفه ومن هنا يتحقق بسر القبضتين بعد انقضاء  
 الاجل الموعود به وأطال في ذلك ثم قال وبالحكمة  
 فكيفما كان القلب متحققا بالصورة التي هي  
 حقيقته كان ما فيه كذلك فالحكم دائما للقلب على  
 القلب والروح وصفائها كما انه محكوم عليه باصلاح  
 الطعمة وفسادها وقد أشار الى ذلك قوله صلى الله  
 عليه وسلم ان في الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد  
 كله واذا فسدت فسد الجسد كله الا وهي القلب  
 فتأمل كيف أتى فيه بلفظة كل التي تقتضى حصر  
 المجموع تعرف ما ذكرناه فالقلب اذا صلح كان بيت  
 الله والملك واذا فسد كان بيت الشيطان والهوى فلا  
 يقبل البيت الا ما شا كلهم وفهم وكان الا حرف وعاء

للمعاني فكذلك القلب وعاء لمعرفة الحق وكما ان  
 الحرف اذا تغير بعض صورته اوصفته فسد ما فيه  
 فعلم انه ليس لنا آلة يحصل بها العلم بالله وبالكون  
 الا العقل وبغير ذلك لا يمكن تحصيل علم ابد كما انه  
 لا يصح دخول البيت من غير باب فافهم وتأمل فيه  
 تغز بما تحبه والله تعالى أعلم \* وسألته رضى الله  
 عنه عن لذة العلوم عند ايجادها في القلب قبل أن  
 توجد في النفس هل هي مقيمة للانسان عن حسه  
 كالامر في النفس أم لا فقال رضى الله عنه اذا كان  
 القلب وسع الحق فكيف لا يسع نفسه وما ظهر عنه  
 ومنه فقلت له عالم الغيب أوسع من عالم الشهادة  
 الذى هو العين والمحكم دائر مع العين لا يفترق كما  
 لا تفترق لا اله الا الله محمد رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم فقلت له في المحكم في الافاضة على النفس  
 فقال محكم استعدادها وقربها من عالمها  
 الاول او بمحكم تقيدها وعدم استعدادها وضعفه  
 وبعدها من عالمها الا قل فقلت له فلا بد من الفرق  
 فقال فرق بلا فرق نخطاب قلبك لنفسك وانت  
 أنت وهما عين انيتك فافهم \* وسألته رضى الله تعالى



عنه عن العلوم المتولدة عن الفكر هل هي مستقيمة  
 في نفسها أم لا فقال رضى الله عنه المحكم في ذلك  
 الوقت وعلم الوقت يذهب بذهابه والذهاب عدم  
 فلا حكم له ولا عليه فقلت له هذا اذا كان الفكر  
 يتفكر فاذا كان الفكر عن وقع في القلب في الوقت  
 فذلك الهام فقال لى بشرطه ففهمتم مراده والله اعلم  
 وسألته رضى الله عنه عن بقاء العلوم في لوح النفس  
 والادراك لها كيف صح مع كثرة واردات العلوم  
 الغياضة على القلب فقال رضى الله عنه العلم صفة  
 وبقاء العلوم انما هو لا جبل حفظها في الصورة التي  
 ظهرت عنها اعمالا واقوالا وانقاسا حالة وجودها  
 والمدرك لها انما هو بالصفاء الذى هو نور القلب  
 المطلق والله اعلم وسألته رضى الله عنه عن معنى  
 قولهم العلم قد يكون حجابا والجهل قد يكون علما فقال  
 رضى الله عنه العلم صفة وكونك اليه صفة والصفة  
 مع أخرى لا توجب نتيجة كالحكم في الاثني مع الاثني  
 وأما قولهم الجهل قد يكون علما فذلك عند الحيرة  
 فان العجز في الحيرة قد يكون علما كما سموا العجز عن  
 معرفة النفس علما بها قلت ورأيت في كلام الشيخ

محيي الدين مانعه انما كان العلم حجابا يعني عن معرفة  
الذات لانه دائما متقدم الرتبة على صاحبه وصاحبه  
خلف عمله لا يمكنه ان يتقدمه ابدافه و دائما حجاب  
على صاحبه مانع من معرفة الذات فاعرف من  
الذات الا العلم لا صاحبه انتهى والله تعالى اعلم \*  
وسألته رضي الله عنه عن التفكير في القرآن هل هو  
كالتفكير في غيره فقال هو بحسب قوة الآلة في القطع  
وصلاية المقطوع ولينه ولم يزدني على ذلك والله اعلم  
فقلت له فلم كان التفكير للبتدي ينفعه ولمن هو اكل  
منه يضره مع ان الحال في ذلك عند المسلمين  
وغيرهم بالضد من ذلك فقال رضي الله عنه القلب  
والنفس وغيرهما من المعاني الباطنة تألف صفاتها  
واذا الفت التفكير ولدت وهما والوهم يولد خيالا والخيال  
مع التفكير يولد علما والعلم يولد يقينا فلا يزال المرید  
يترقى بهمة الى غاية ما قسم له واما الكامل فلا يس  
كذلك فيما ذكرناه بل يدرك في الزمن الفرد من العلوم  
مالا يشاهد ولا يعلم ولا يوصف ولا يحصر مع أنه  
لا التفات له الى ذلك فان التغاته اليه يشغله عن  
عبوديته التي خلق لها ولا يليق بعاقل ان يشتغل



بصفحات نفسه عما يرا دمنه في ذلك الوقت لانه  
يعلم ان جميع ما ظهر له من المعارف والاسرار وانما هو  
صفة له وتتمصيل الحاصل فون ومن كلام سيدي  
ابراهيم المبتولى رضى الله عنه العاقل من استعمل  
نفسه عند مولاه فيما يليق بها فانها ما ظهرت  
الا وهـ مرادة للعمل بها باطنا وانما دفعها الى الظاهر  
قوة الاستعداد واطال في ذلك \* وسأله رضى الله  
عنه عن دخول الشخص في مواضع التهم هل يؤثر  
ذلك في الكامل فقال رضى الله عنه نعم ومن فعل  
ذلك اتلف اتباعه وكل من ملك نفسه خاف من  
مواضع التهم اكثر مما يخاف من وجود الالم  
فان مواضع التهم توجب سقم القلب كما توجب  
الاغذية الفاسدة سقم البدن وسقم البدن اطباؤه  
كثيرون بخلاف سقم القلب فان اطباءه قليلون فإياك  
يا اخي ومواطن التهم فانها تحكم عليك ولو كنت  
بريا كما تحكم الشمس بضياؤها وحرها على الظلمة  
والامكنة بتنويرها وحرارتها وهما بریان من النور  
والحرارة \* وسأله رضى الله عنه عن قوله تعالى  
اولم نمكن لهم حرما آمنا يجبي اليه ثمرات كل شئ رزقا

من لدنا هل هذا الرزق مقيد اوله كل من دخل هذا  
 البلد فقال رضى الله عنه اعلم ان اكل البلاد البلد  
 المحرام واكمل البيوت البيت المحرام واكمل المخلق  
 في كل عصر القطب فالبلد نظير جسده والبيت  
 نظير قلبه وتتفرع الامداد عنه للذائق بحسب  
 الاستعدادات وانما كان هذا مخصوصا بهذا  
 البلد لان الامداد لا تنزل على قلب احد الا بعد  
 تجرده عن حسناته وسيئاته فيولد هناك ولادة  
 ثانية كما اشار اليه الحديث انه يخرج من ذنوبه كيوم  
 ولدته أمه وحسنات الانسان ذنوب بالنسبة  
 الى ذلك المحل الا قدس فقلت له التجريد عن السيئات  
 محله الموقف بعرفات كما ورد فالتجريد عن الحسنات  
 ان يكون محله فقال هو بحسب المراتب ولم أر ذلك  
 الا في باب المعلاة فقلت له فهل ذلك لا بد منه لكل  
 حاج فقال نعم ولا يشعر بذلك الا من كان متمكنا  
 عارفا فقلت له متى يكون اللباس فقال عند قبره  
 صلى الله عليه وسلم وذلك ليظهر له الحق تعالى  
 كرامته وظهور نعمته على امته فتقر بذلك عينه  
 فقلت له فاذا التجريد الاول انما كان استعدادا



فقال نعم الا ان بعض الناس الذين يرون نفوسهم  
هناك قد لا يفتح عليهم بشئ فيرجع الى بلاده عاريا  
من الخير فلا يراه ولي الا عرف حاله فمقته فلا يزال  
كذلك حتى يتعطف الحق تعالى عليه بالرحمة  
وربما مات بعضهم ممقوتا نسأل الله العافية فقلت له  
فمن رجع الى بلاده بالفتح المجدى وثمراته هل يقع له بعد  
ذلك سلب اولا اذ هو هبات وعطايا له بحضرة رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فقال قد يقع السلب في مثل  
ذلك تأديا له حين يقع فيما لا يليق برتبته ثم انه يعود له  
اذا بلغت العقوبة حدها فقلت له وما حدها فقال  
ان يأخذ في الذل والمسكنة والاناية الى الله تعالى  
وتبراته وقرباته ولا يصير يرى نفسه على أحد من  
المسلمين فقلت له فمن اكثر الناس سلبا فقال أهل  
الجدال لرؤيتهم نفوسهم على الناس ودعواهم  
صحة حجتهم وامتحانهم بالشر ويؤذون غيرهم من  
الفقراء والعارفين وكل المؤمنين فقلت له فمن اكل  
الناس فتوحا فقال العارفون فانهم كلما علت  
معارفهم وكثرت علومهم هضموا نفوسهم ورأوا  
نفوسهم احقرا الخلق اجمعين وذلك لعلمهم ان العلوم

والمعارف صفات والصفات تؤخذ من ذات وتعطى  
لذات أخرى فلا اعتماد لهم على علم ولا معرفة دون  
الحق تعالى فقلت له فهل القطب بمكة على الدوام  
كما يقال فقال رضى الله عنه ثلث القطب طواف  
بالحق الذى وسعه كما يطوف الناس بالبيت فهو  
يرى وجه الحق فى كل جهة ومن كل جهة كما يدرك  
الناس البيت وبرونه من كل جهة ووجهة لا تتعلق  
عن الحق تعالى جميع ما يغضه على الخلق وهو  
بجسده حيث اراده الله تعالى فقلت له الكامل  
لا ينتقل بجسده لسفر او غيره الا كأمثال الناس  
فكيف ينتقل القطب بحكم خرق العادة فقال الرتبة  
تحكم عايمه بذلك واذا حكمت الرتبة على كامل فلا تؤثر  
فى كماله فان الكمال هو الرتبة فاعلم ذلك وسألته  
رضى الله عنه عن المراقبة للحق تعالى على التجريد  
عن رؤية الاسباب والاكوان هل هى اتم من  
المراقبة للحق تعالى فى جميع الحالات من غير تجريد  
ولا رؤية فقال رضى الله عنه المراقبة لله تعالى  
عينا لا تصح لان المراقب ما راقب الا ما تخيل فى نفسه  
وتعالى الله عن ذلك فما راقب المراقب او انس



الا بما من الله لا بالله فافهم واطال في ذلك ثم قال واعلم  
 ان المراقبة من حيث هي تنشأ عن اصلاح الجسد  
 بواسطة القلب كما ان اصلاح القلب بواسطة اصلاح  
 الطعمة وكما ان اصلاح الطعمة بواسطة الكسب  
 في الكون مع المتوكل على الله تعالى فان التوكل هو  
 عين المراقبة وكان سيدي ابراهيم المتبولي رضي الله  
 عنه يقول المراقبة لله تعالى تكون من الله ابتداء ومن  
 العبد في النهاية اكتسابا ولذلك قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم افلا اكون عبدا شكورا ولم يقل  
 شاكرا فلتحققه بالعلم هو شاكر ولتخلق به بالعمل  
 هو شكور وفرق كبير بينهما فقلت له فالتجريد  
 عن رؤية الاسباب لا يكون الا في عالم الخيال لانه  
 افاد العلم والتجريد مع الاكتساب لا يكون الا في عالم  
 الشهادة لانه افاد العمل فقال نعم فقلت له فالعمل  
 انما هو ظهور صورة العلم لا غير فأتى فرق فقال تعلمه  
 كما علمت بالله كل شيء فقلت له لا بد من بيان فقال  
 انا وانت تميز عن البيان والبيان لما لا بيان له لا فائدة  
 فيه ولو ان انسانا عبر عنه بعبارة فلا تطبق القلوب  
 تمسك ذلك لانه غير مألوف ولا مشهود واطال

في ذلك \* وسألته رضى الله عنه عن ما لوقات  
 النفوس والركون الى عالم الغيب والشهادة وما فيها  
 من الاسباب والوسائط المطلقة والمقيدة لم كانت  
 اكثر من الركون الى الحق مع انه اقرب اليها من كل  
 شئ الى نفسه فقال لكون صفاته واسماؤه حكمت  
 لتقسم باذاتها انها قوى كل موجود وروحه غيرة  
 منها ان يوجد معها غيرها بالعدم المطلق والعدم  
 هو الغير حقيقة ومن هنا يعلم الفرق بين الالوهية  
 والربوبية وبين التقدم والتحدث وبين العبد وذلته  
 وبين الرب وقدرته وبين الروح والجسد ويعلم الفرق  
 بين كل شئ كما هو توحيدا كابر الرجال والله اعلم  
 \* وسألته رضى الله عنه عن الطعمة هل تؤثر  
 في القلب اكثر مما يؤثر السلب فقال نعم الا انه اذا  
 استمر توجه القلب الى الحق في كل حركة وسكون  
 من غير علة فباب الفتح موجود ولا بد وما دام العبد  
 متوجها فالمدد فياض على قلبه من اريد له الكمال  
 \* وسألته رضى الله عنه عن ركون النفس الى خرق  
 العوائد فقال من سوء الادب ان يألف العبد النعمة  
 دون المنعم بها فانه تعالى ما اعطاك النعمة الا لترجع



بها اليه عبد اذ ليلا ليكون لك ربا وكفيل ومعلوم  
 ان الحق لا يكون ربا الا لمن كان له عبد فانما هو  
 عبد نفسه او عبد دنياه ودرهسه فانظر بأي شيء  
 استبدلت ربك استبدلون الذي هو ادنى بالذي هو  
 خير اهبطوا مصر فان لكم ما سألتهم وضربت عليهم  
 الذلة والمسكنة وباءوا بغضب من الله سنتدريجهم  
 من حيث لا يعلمون واطال في الاستدلال ثم قال  
 وبالحجة فجميع المألوفات من جليل وحقير دون الله  
 مذموم فقلت له كلما دون الحق تعالى مجهول  
 ومعدوم والحق معروف موجود فكيف تألف  
 او تركن الى الجهل والعدم دون المعرفة والوجود فقال  
 الجهل والعدم اصل لظهورنا والمعرفة والوجود اصل  
 لظهور الحق وما حصل بايدي عباده من المعرفة  
 والوجود ففضل ورجة وما حصل بايدي عباده من  
 الجهل والعدم فعدل ونقمة ولا يظلم ربك احدا  
 ثم الى ربهم يحشرون والله تعالى اعلم \* وسأله  
 رضى الله عنه عن الاطعمة التي يرسلها الى بعض  
 الاخوان ممن لا يتورع عن شئ يأتيه من الولاة  
 هل آكل منها ام اردوها ام اقبلها وافرقتها على

المحتاجين فقال رضى الله العبد عنه لا ينبغي  
ان يكون له مع الله اختيار عند وجود المختار فكيف  
يكون له اختيار مع عدم المختار فكل مما يرسله الله  
تعالى اليك بقدر حاجتك ولا تزد على ذلك واعط  
ما زاد على حاجتك لمن اراد الله تعالى ولا تدبر  
لنفسك حالا محمودا عند نفسك تخرج عن رتبة  
المحققين واسأله ان يدبرك يا حسن التدبير فقلت له  
فهل أسأل ان يرزقني حالا فقال نعم وقل اللهم بارك  
لى فيه واسترني به فى الدنيا والاخرة يا جواد يا كريم  
ثم قال اياك والجزع فى بواطن الامتحان فقلت له  
الصبر لا يكون الا باستعداد فقال لا تعيد فان الطرق  
الى الله واسعة والاستعداد طريق واحد ومن سلم  
امره الى الله رزقه العلم والعمل حتى يكون اسما والله  
على كل شئ قدير وسأله رضى الله عنه عن المريد  
هل الاولى له ان ينزل جميع مهماته على شيخه ام يتحمل  
موره عن شيخه فقال رضى الله عنه الاولى ان يتحمل  
عن شيخه كلما قدر عليه ولا يحمل شيخه الا ما عجز هو  
عنه امثلا قالف نفسه الراحة فى الدنيا فنافى بالكايه  
او شيخه ليس بمقيم له وفى الحديث ان رسول الله



صلى الله عليه وسلم قال لمن سأله مرافقته في الجنة  
اعنى على نفسك بكثرة السجود فقالت له فاذا اليس له  
ان يتوجه بشيخه الا في المساعدة له فقط فقال نعم  
اياك نعبد واياك نستعين قال وقدر أى اخوك  
أفضل الدين في المنام انه مات وانا حامل نصفه وهو  
حامل نصفه الا آخر فقلت له التقصير منك الذى لم تحمل  
نصفك الا آخر فان من احتاج الى غيره فهو ناقص  
الا ان كان عاجزا العجز الشرعى \* وسألته رضى الله  
عنه عن الميزان التى يوزن بها الرجال فقال هى وهب  
وكسب القلب بالقلب والبصر بالسمع وهما بالقلب  
اسمع بسم وابصر يوم يا توتنا لى كن الظالمون اليوم  
في ضلال مبين عجب من ستر لا يحجب وعدم الحجاب  
حجاب ان فى ذلك لذكرى لمن كان له قلب او اتقى السمع  
وهو شهيد على ان أصل الميزان واحد وان جمعه الله  
تعالى فى نحوقوله تعالى واذن الموازين القسط اليوم  
القيامة كما ان أصل الاسلام واحد مع انه بنى على  
خمس فافهم \* وسألته رضى الله عنه عن ملازمة  
غلبة الحال لصاحبه هل هى تقص أو كمال فقال تقص  
لانه كلما خف الحال وابطأ وجوده كان فى حق صاحبه

خيرا كثيرا وابن الحاضر من الغائب وابن الموجود  
 من المعدوم فقلت له فهل غيبة الحال عن صاحبه  
 اكمل في المعرفة فقال المعرفة نتيجة الثوب ونتيجة  
 لا بسه واذ اسلم من الآفات والقواطع وحال عن  
 الحال ملكه للآمال كان نفسه حالا لا صاحب حال  
 وحينئذ يسمى عبدا لله ان شاء صرفه في ملكه وان  
 شاء قبض عنه التصريف وان شاء كشفه عن  
 ملكوت السموات والارض وان شاء لم يكشفه  
 الا أنه لا يخرج من الدنيا حتى يتساوى مع أهل  
 الكشف بالكشف في الكشف فما هو الا تقديم  
 وتأخير لا غير ثم قال وأما نحن وأمثالنا فلا كشف  
 محسوس ولا حس معقول ولا عقل ولا نقل ولا  
 وصف لنا الا العقل الملازم لنا في رتبة الايمان العاري  
 عن الدليل بالمدلول والبرهان والله تعالى أعلم  
 \* وسأله رضى الله عنه عن العبد اذا أعطاه الله  
 تعالى الامانة من سوء الخاتمة أعليه ضرر فقال علمه  
 باليقين في ذلك يوجب الخوف عليه من سوء الخاتمة  
 فانه ما علم حقيقة الا يقين نفسه فعله علم الوقت  
 يذهب بذهابه ولا وصول له الى يقين ما يحكم فيه



الحق تعالى قبل وبعد اذ لا تفيد عليه تعالى ومن  
امن من سوء الخاتمة فقد قيد عليه سبحانه بانه لا يغير  
ما فعله ومن اين للعبد علم بذلك بل لو قدر ان الله كلم  
عبد ابلا واسطة واقسم عليه بنفسه تعالى انه لا يكر  
به وانه سعيد فلا ينبغي للعبد ان يركن الى ذلك لانه  
تعالى واسع علم ولا علة لشوابه أو عقابه في نفس  
الامر كل يوم هو في شأن ولولا الادب لقلنا كل لمحسة  
أو طرفة له شئون لا تخصي ان كنت قلته فقد علمته  
وهو على كل شيء رقيب \* وسألته رضى الله عنه عن  
التوحيد ما هو فقال عدم قلت ووجود قال ووجود  
فقلت فاذا عدم وجود والوجود عدم فقال نعم  
فقلت فقد انعدم العدم لانه عدم والعدم لا يعبر عنه  
ولم يبق الا وجود كما كان وهو الا ان على ما عليه  
كان فقال انا لله وانا اليه راجعون ويهدي من يشاء  
الى صراط مستقيم \* وسألته رضى الله عنه عن  
الاسم والرسم هل هما حرفان أو حرف ومعنى فقال  
المعنى لا يقوم الا بالحرف والحرف قائم بالله فهو غنى  
عن المعنى فقلت فتعوله يا ايها الناس انتم الفقراء الى  
الله فقال رضى الله عنه قد عقبها بقوله والله هو الغنى

الحمد فقلت له الذي عندي ان اسم الجلالة الاولى  
هو المعنى والاسم الثاني هو الحرف ولذلك قال وهو  
الغنى الحمد فقال لا أعلم الا ان أحد من العارفين  
علم ذلك غيرك فقلت الحمد لله رب العالمين وسألته  
رضي الله عنه انا وأخي أفضل الدين أن نذهب الى  
القرافة نزور الصالحين فقال ما معكما دستور فان  
أصحاب النوبة اليوم من بلاد الشرق ما هم من أهل  
مصر فنسينا قول الشيخ وذهبنا فحصل لنا انحراف في  
القلب ما كنا الا هلكنا فاما أنا ففارقته من نواحي  
شون السلطان بمصر العتيق فبلغني واحد منهم فما  
كانت روي الا زهقت واما أخي أفضل الدين  
فاجتمع باربعة نفر منهم على الهيئة التي كان وصفها  
لنا الشيخ فمنهم اثنان سألا له العافية والاخران  
حصل منهما المناقاة فقال لهما الله ورسوله أقوى  
منكما فذهبا فلما رجعا رجعا حكيما للشيخ ذلك  
فقال الحمد لله الذي ما صدفكما الا هؤلاء ولو أنه  
صدفكما أحد من كبراء أصحاب النوبة لما كتما لانه  
لا طاقة لا حديد بهم فلو توجهوا الى جبل لهدموه  
فقلت له فما يخلصنا من أصحاب النوبة اذا مروا بهم في



ادراكهم واخطا طهم فقال الادب اذا خرج أحدكم  
الى مكان خارج داركم فليقل دستوريا أصحاب الخط  
الفلا في وليحذر ان يلهوا ويلعب أو يمزح لانهم  
يحبون من يحفظ معهم الادب فمن ذلك اليوم  
ما خرجت الى مكان بعيد الا قلت دستوريا أصحاب  
النوبة وغفلت مرة تجاه البيمارستان فاحسست  
بنفسي كان وراءى تمساح كبير يريد يتاعنى فالتفت  
فاذا شخص منهم أشعث الرأس كان عينيه جمرتان  
فقال أصبح لنفسك وتركنى فالحمد لله رب العالمين  
\* وسألته رضى الله عنه هل اتكرم واوثر أهل القلة  
أم اتأدب مع الله تعالى الذى أفقرهم فقال الادب  
أرجح عندي فانه ما أفقر غنيا الا يحكم أراد انظها رها  
فلا تجهل فان كلما فى الوجود جمرأ من الله تعالى  
ومسمع فاصحبه تعالى بالادب معه ومع مصنوعانه بما  
هى عليه فى تلك الحالة التى شهدتها ولا تطلب ثقلها  
عن تلك الحالة بغير اذن صريح منه وربما خالفت  
الادب وطلبت ان تغنى من أفقره الله فيقول تعالى  
ذلك الحال اليك وية تلك عما تحبه وترضاه الى  
ما لا تحبه ولا ترضاه كما طلبت أن تنقل ذلك العبد

عن ما أحبه الله ورضيه له ثم ان عني عنك ولم  
يعاقبك فقد يكون ذلك العفو استدراجا لك من  
حيث لا تشعرفتم لك مع الهالكين \* وسألته رضي  
الله عنه هل اصحب أحدا من مشايخ العصر لا آخذ  
عنه الا دب فقال لا تفعل ذلك في حياتي أبدا واما  
بعد موتي فان وجدت أحدا فخصه وصا بالبلاء من  
الكل فاحبه وشاركه في البلاء الذي هو التصدد  
للطريق فقلت له فمن لم يكن مخصوصا بالبلاء فقال  
ذلك لا يمكنه الظهور لتربية أحد لا تهرى السستر  
واجبا عليه ثم قال واعلم انه لا يظهر الادب الا العمل  
كما انه لا يظهر العلم الا العلم ولا اليقين الا الكشف  
قال تعالى فليس تجيبوا الى أى بالعمل كما استجيب لهم  
في العلم وليؤمنوا بي باليقين كما استجيب لهم في الادب  
فافهم \* وسألته رضي الله عنه عن المسببات هل لها  
أسباب مخصوصة لا تقبل غيرها أم لا فقال لي  
ما مذهبك فقلت سذهب العلماء المشهورة هو  
مذهبي فقال لذي أذهب اليه ان الاسباب كالمراءى  
المحاولة القابلة لظهور الصور والمرأة الواحدة تعطى  
حقها من الظهور كما انها قابلة لكل ما يظهر فيها من



لطيف وكثيف والاعيان التي هي المسيبات مرآة  
واحدة غير منقسمة ولا متناهية ولا متكررة في  
الحقيقة وانما هي انطباع أسماء المتجلى وصفاته في  
مرآة الذات الاحدية فالتنوع الواقع من المتجلى  
لا من غيره قال تعالى وقضى ربك ألا تعبدوا الا اياه  
فكل من عبد غير الله تبرا منه معبوده الى الله فلا  
تقع عبادة ذلك العابد الا لله تعالى والله يسجد من في  
السموات والارض طوعا وكرها انتهى \* وسألته  
رضي الله عنه في عالم الخيال عن قوله تعالى فلا أقسم  
بواقع النجوم ما المراد بها فقال هي قلوب العارفين  
فقلت له ما المراد بكون الشمس سراجا والقمر نورا  
فقال وارث ومورث ولم يزد على ذلك فقهمت  
ما تحته والله أعلم \* وسألته رضي الله عنه عن عالم  
التقييد وعالم الاطلاق أيهما اكل فقال التقييد  
حقيقة اطلاق كعكسه لسعة الاطلاق اذ اطلاق  
الحق لا مقابل له فلو كان له مقابل لكان كالتقييد  
على حدس وافقت له فما تحقيق العبارة فقال وهما  
وصفان لذات أحدية برية عن المنكر والتشبيه  
ومعلوم ان الصفات توجب المثلية وغيرها كما

أوجبت الذات على نفسها انعدام الصفة والاسم  
فافهم \* وسألته رضى الله عنه عن قوله تعالى ولا  
تركنوا الى الذين ظلموا فتمسكم النار الا آية فقال هذه  
الآية متضمنة لعدم اختيار العبد مع ربه وهو مقام  
ابراهيم الخليل الذى أمرنا الله باتباعه اذا علمت ذلك  
فاعلم ان الامر كان صفة من صفات النفس كما ان  
الظلم أيضا صفة من صفاتها فهي موصوفة بالظلم  
والامر كان في هذه الآية لا عتمادها على نفسها  
ودعواها انها أعلم واكمل من غيرها ولو تعلم ذلك من  
نفسها لما ظهر عنها فعل ولا أمر قبيح فهي جاهلة  
بمعرفه نفسها ظالمة بحق ربها حيث لم تسند اليه  
جميع أقوالها وأفعالها وحركاتها وسكناتها الظاهرة  
والباطنة ثم لا يخفى ان الظالم بحق ربه معذب بنار  
نفسه وشهوته لا بالنار المحسوسة المعدوم تعذيبها  
بعدم جسد المعذب وانظر الى ابراهيم عليه السلام  
حيث لم تؤثر فيه نار المحسوس كذلك لم تؤثر فيه نار  
الشهوة وانظر كذلك الى البرد انذى وصفه الحق  
تعالى بالنار تجد ذلك انما كان من صفة برد باطنه  
من حر التدبير المفضى الى الشرك الا كبر فى قول



الحق حكاية عن قول لقمان لابنه يا بني لا تشرك  
بالله ان الشرك لظلم عظيم فالظالم الحق ربه معذب  
بالبعد عنه ومتقرب الى هواه الذي جعله معبودا له  
ومتوجها اليه قال تعالى أفرأيت من اتخذ الله هواء  
وأضله الله على علم فوصف الحق تعالى له بالعلم في  
هذه الآية انما هو لكونه لم يتخذ له الها خارجا عنه  
وبعيدا منه والاله من شأنه القرب وما تم أقرب الى  
الانسان من نفسه لنفسه لان هواه الذي عبده  
عالم بما يظهر من سره ونحوه بخلاف الاله المجعول  
في الظاهر فانه غير عالم بمصالح تلك النفس وأحوالها  
لبعده وعدم علمه وأضاف ان النفس العابدة لهواها  
هي المعبودة في الحقيقة وانما صغاتها غابدة لذاتها  
فلذلك نبهنا الله تعالى بقوله وفي أنفسكم أفلا  
تبصرون وفي قول علي بن ابي طالب رضي الله عنه  
من عرف نفسه عرف ربه فنبه على ذلك ايضا فان  
المعرفة تكررت وهي لا تقبل التكبرار والنفس  
والرب قبلا التكرار فرضى الله عن الامام علي  
مظهر التوحيد فتأمل ذلك فانك لا تجد في كتاب  
\*وسألتهم رضي الله عنه عن قوله تعالى ان الذين قالوا

رزينا الله ثم استقموا وانتزل عليهم الملائكة  
 ان لا تخافوا ولا تحزنوا وابشروا بالجنة التي كنتم  
 تعدون من الموصوف حقيقة بهذه الاوصاف  
 فقال رضى الله عنه هذه الآية مخصوصة بأكثر  
 الانبياء وكل ورثتهم في ظاهرها وعامتهم في باطنها  
 من وجه آخر فقلت له كيف فقال ان الذين قالوا ربنا  
 الله كل الانبياء ثم استقاموا محمد صلى الله عليه وسلم  
 تنزل عليهم الملائكة عامة النبيين ان لا تخافوا  
 ولا تحزنوا كل العارفين وابشروا بالجنة التي كنتم  
 تعدون جميع المؤمنين فقد بينت هذه الآية  
 مراتب الكل كما بينت التي تليها صفاتهم واحوالهم  
 وهذه الآية من الجوامع قال ولولا خوف الهتك  
 لاستار الكل لاظهرنا لك من هذه الآية عجايا والله  
 تعالى اعلم وسألته رضى الله عنه عن تفسير سورة  
 التكويد والافطار لا مرورد على ادى الى السؤال  
 عن ذلك فقال رضى الله عنه اذا الشمس كورت  
 ظهرت وباتت الباطن ظهرت ولم تظهر ولم تبطن  
 انك لعل خلق عظيم وانقسمت بعد ما توحدت ثم  
 تعددت وانعدمت بظهور المعدود والقمر اذا تلاها ثم



تزلت عما عنه انفصلت عما به اتصلت واتحدت  
والنجم اذا هوى ثم تنوعت بالاسماء واتحدت بالمسمى  
وظهرت من اعلى عليين الى اسفل سافلين ثم رجعت  
على نحو ما تنزلت ولولا دفع الله الناس بعضهم  
ببعض لفسدت الارض وبالجبال سكن مبيدها  
ومبيدها هو فسادها ثم اصبغت وبعثت بما وصبغت  
عما به اصبغت وما اصبغت الا عما له خلقت فخلقت  
وانحرفت فحشرت وباعمالها انحشرت وبحدوثها  
انعدت كل ميسر لما خلق له قل كل يعمل على  
شا كاته ثم انعدم التقييد بوجود الاطلاق وانحرق  
الحجاب وتعطلت الاسباب وطلبت القلوب ظهور  
المحبوب ليكون معهم كما كان وهو الا ان على  
ما عليه كان لكن هم الذين حجبوا عنه يوم يأتهم الله  
في ظلل من الغمام واذا النفوس زوجت وبزوجها  
تعلقت وبجثتها تشوقت وبحقيقتها اتصلت  
ولظاھرھا تعددت وبھا تنعمت والتفت الساق  
بالساق الى ربك يومئذ المساق واذا الموءودة سئلت  
بأى ذنب قتلت والروح لم تقتل لانها حية وان  
قتلت فبمحبوبها قتلت وان سئلت فيه فقالت لها

محيها بقتلها ومما تنها والموت عدم العلم والعلم عند الله  
 لانه عالم بالقاتل وما يستحقه فجزاؤه عليه ورجوعه  
 اليه قاتلهم يعذبهم الله بأيديكم واذا المحصف نشرت  
 بالاعمال التي هي علوم القلب المقاضاة على الجوارح  
 فالعمل صورة كما انه روحه فمن لا روح لصوره لا نشر  
 المحصفه وسيرى الله عمله ورسوله يرى عمله كما لانه  
 المعلم والله العامل المنزه عن الرؤية بالا بصار والقلوب  
 المقيدة بغيره يحشر المرء على دين خليله واذا السماء  
 كشفت لان السماء علوم والوجود يومئذ الاعمال  
 ووجدوا ما عملوا حاضرا والحكم يومئذ الله باسمه الله  
 لا باسمه الرب فحكم الله يوم وحكم الرب يخص ثم الى  
 ربهم يرجعون ولا وجود لصفحة مع ذاتها واذا المحكم  
 سعرت نار الخلاف اشتعلت وبالا اعمال المظلمة عذبت  
 انما يريد الله ان يعذبهم ببعض ذنوبهم فما عذبهم  
 الا بهم وما رجمهم الا به والواحد ليس من العدد لان  
 الواحد موجود مستور والعدد معدوم مشهود  
 واذا الجنة ازلفت علمت نفس ما احضرت كذلك فلا  
 اقسام بالخنس الجوار الكنس والليل اذا عسعس  
 والصبح اذا تنفس انه لقول رسول كريم لان الرسول



هو المستوى بنبوته على عرش ولايته وهم العيون  
الاربعة تسقى بماء واحد ذي قوة عند ذي العرش  
مكن هو العرش المطلق لذلك اليوم المطلق يتجلى  
المعبود المطلق على العابد المطلق الذي هو اطلاق  
المقيدات كما بد أنا اول خلق نعيده مطاع ثم امين الى  
آخر السورة صفات ونعوت واسماء للموصوف  
المنعوت بالاسماء والله تعالى اعلم (واما) تفسير  
سورة الانقطار فهي كتفسير سورة التكويد الا انه  
في البرزخ مع بقاء نسب وحجب ليست هذه ولا  
كتلك لانه عالم خيال لا حقيقة له ثابتة وهو محل  
تجلى الصفات الالهية كما ان الدار الاخرة محل تجلى  
الذات الغنية لقوله في الحديث انكم سترون ربكم  
واما الدار الاولى التي نحن فيها الآن فهي محل تجلى  
الاسماء الخاصة بالربوبية فكل عالم من هذه العوالم  
الثلاثة قيوم به مظهر فرد من الافراد الثلاثة الذين  
هم آدم وعيسى ومحمد عليهم الصلاة والسلام فآدم  
خصيص بالاسماء وعيسى خصيص بالصفات ومحمد  
خصيص بالذات فآدم فائق لرتق المسميات  
والمقيدات بصورة الاسماء وعيسى فائق لرتق

الصفات البرزخيات بصورة الصفات ومحمد صلى الله  
 عليه وسلم فائق لرتق الذات ورائق لغتق الاسماء  
 والصفات لان الخصيص بالمظهر الا آدمي انما هو  
 الاثر الكونية فظهرت بحائبه وتنوعت حقائقه  
 ورقائقه واما الخصيص بالمظهر العيسوي فهو  
 المعارف الالهية والكشوفات البرزخية والتنوعات  
 الملكية والتنفسات الروحانية واما الخصيص بالمظهر  
 المجدى فهو الجمع والوجود والاطلاق عن الصفات  
 والحدود وذلك لعدم انحصاره بحقيقة او تلبسه بقيد  
 شريعة بل سره جامع ونظيره لامع فهو الاقل  
 والاخر والظاهر والباطن وقد وُجِدَ كل من هذه  
 الافراد الثلاثة عالمه المختص به في هياكلهم التي هم  
 عليها الا ان ولم يكن ذلك لغيرهم فأدم عليه السلام  
 تحقق ببرزخيته اولا قبل نزوله الى هذا العالم  
 وعيسى كذلك الى الا ان في المحل الذي وُجِدَ آدم مع  
 ما اختص به عليه من حقائق الصفات واحاطتها على  
 عوالم الاسماء وترك الارض وصعد الى السماء الدنيا  
 وعرف جميع احكامها وتعلقاتها ثم وُجِدَ البرزخ



باستفتاحه السماء الدنيا الى انتهائه الذي هو السماء  
 السابعة ثم اوج باستفتاحه عالم العرش الى مالا نهاية  
 له ولا يمكن التعبير عنه الا بالوصول اليه ولا وصول  
 اليه فلا يصح لا حد أن يعبر عنه بحقيقة اطلاقه  
 ولذلك اذ خر صلى الله عليه وسلم دعوانه ومعجزاته  
 المخصصة به الى ذلك اليوم المطلق الذي لا يسعه غيره  
 فانه لو اظهر ذرة من معجزاته التي هي من خصائصه  
 في هذه الدنيا لتلاشى العالم بأسره لانها كلها تجليات  
 ليس فيها رائحة من الكون المتبدفهي بريئة عن  
 المثلية وما ظهر منها من معجزاته فانهما ظهر لمشاركته  
 خصوص المرسلين له فيه لانها كلها كونييات  
 مرسيات متخبرات متقطعات بخلاف ما سيظهر  
 حكمه في الدار الآخرة المخصصة بما يناسبها من  
 الاطلاق وعدم الانقطاع فيوم آدم الف سنة ابتداء  
 يومه وآخرة كونه شفعا وذلك من سر اوليته واصل  
 نشاء العوالم وظهورها كالواحد مع الأعداد ويوم  
 عيسى سبعة آلاف سنة ابتداءه ونهايته خمسون  
 وذلك لكونه بعث آخر الدنيا واول البرزخ وذلك

سبعة ايام ويوم محمد صلى الله عليه وسلم خمسون  
 الف سنة ابتداءؤه ولا نهائية له لانه حقيقة الروح  
 السكية التي انفتحت في برزخية بصور العوالم الالهية  
 والكونية فلذلك قال نخرج الملائكة والروح اليه  
 في يوم كان مقداره خمسين الف سنة فمن امعن النظر  
 علم حقائق الكون ومراتبه علما يقينا وعلم ايمنا  
 ما يمكن تغييره هنا وما لا يمكن تغييره هناك انتهى  
 ما استملية منه رضى الله عنه عما فتح الله به على  
 قلبه من تفسير بعض اشارات السورتين وهو كلام  
 غريب ما سمعناه من غيره فالحمد لله رب العالمين  
 \* وسألته رضى الله عنه عن النور الذى يظهر على  
 وجوه قوام الليل وغيرهم من العباد هل هو علامة  
 خير او علامة شر فقال هو علامة شر لان الله  
 تعالى اذا اراد بعبد خيرا جعل نوره في قلبه ليعرف  
 ما يأتي وما يذر واذا اراد بعبد شرا جعل نوره على  
 وجهه واخلى قلبه من النور فوقع في كل رذيلة  
 وكذلك كان اكمل الاولياء الملامية لكونهم على  
 اعمال صالحة لا يقدر احد على القيام بها ومع ذلك



لا يتميزون عن العامة بشئ فكانوا مجهولين القيام  
 في الدنيا لا يعلمهم الا الله وحفظ الله تعالى عليهم  
 رأس ما لهم فلم ينقص منه شئ بخلاف من ظهر عليه  
 امارات الصلاح فان الناس يتبركون به ويثنون  
 عليه بذلك فرمما استوفى بذلك حظ عبادته والله  
 تعالى اعلم \* وسألته رضى الله عنه عن الفقراء  
 الذين لا يتحملون شئاً من بلايا الخلق ويرحمون انهم  
 مسلمون لله هل هم اكمل ام الذين يتحملون البلايا  
 عن الناس فقال رضى الله عنه الذين يتحملون اكمل  
 لزيادتهم بنفعهم للناس مع ان التحمل لا يناني التسليم  
 \* فقلت له فهل يحل للمتحملي البلايا ان يأكلوا من  
 هدايا من تحملوا عنه البلاء فقال نعم لانه كالجعالة  
 على عمل معلوم من قضاء الخوائيج بل هو من اجل  
 الكسب لان صاحبه قد خاطر بالروح في دفع ذلك  
 البلاء والله تعالى اعلم \* وسألته رضى الله عنه  
 عن ارباب الاحوال الذين يظهر عنهم الخوارق مع  
 عدم صلاتهم وصومهم كيف حالهم فقال ليس احد  
 من اولياء الله له عقل التكليف الا وهو يصلي ويصوم  
 ويقف على الحدود ولكن هؤلاء هم اما كن مخصوصة

يصلون فيها كجامع رملة للدوييت المقدس وجبل ق  
 وسداسكندر وغيرهما من الأماكن المشرقة والتي  
 انكسر خاطرها بين البقاع بقسلة عبادة ربها فيها  
 فارادوا جبر خاطرها واكرامها بالصلاة قال ومنهم  
 الآن الشيع عبد القادر الدشوطي والشيخ  
 ابو خوده وجماعة ومنهم جماعة يصلون بعض  
 الصلاة في هذه الأماكن وبعضها في جماعة المساجد  
 وكان سيدي ابراهيم المتبولي يصلي الظهر دائما  
 في الجامع الابيض رملة لذلك كان علماء حارته  
 ينكرون عليه ويقولون لا شيء لا تصلي الظهر ابدا  
 مع كونه فرضا عليك كغيره من الصلوات الخمس  
 فيسكت والله تعالى اعلم \* وسأله رضي الله عنه  
 عن هؤلاء الذين قصدوا التسليك للناس من الفقراء  
 في ارض مصر مع جهلهم ببعض احكام الشريعة هل  
 يقصد ذلك في كمالهم فقال نعم لا ينبغي للفقير التصدر  
 في الطريق الا ان كان عالما بالشريعة المطهرة مجلها  
 ومبينها وناسخها ومنسوخها خاصها وعامها بحيث  
 لو انفرد في جميع الاقاليم لكفي اهلها في جميع  
 ما يطلبونه من العلم ومن لم يبلغ الى هذه الدرجة فليس



هو من كل الرجال وليس له التصدر في الطريق انما  
 حكمة حكم بعض طائفة العلم يرشد الناس من العوام  
 الى بعض احكام دينهم الظاهرة وليس له في طريق  
 القوم قدم لانها كلها طريق غيب غير محسوس  
 للناس وما تميز الفقراء عن الفقهاء الا بهذه الطريقة  
 فاحاطوا علما باحكام الشريعة واسرارها والله  
 تعالى اعلم \* وسألته رضى الله عنه في سبعة  
 احدى واربعين وتسعمائة هل ادخل في جملة  
 الناس ام امتنع فقال لا ارى الامتناع من ذلك  
 الا اولى لك لان غالب الناس قد استحقوا نزول  
 البلاء والمحن والحنسف والمسح وايش جهدهما تعمل  
 \* فقلت له قد قال تعالى ولولا دفع الله الناس  
 بعضهم ببعض لفسدت الارض فقال صحيح ولكن فيما  
 يقدرون ثم قال جميع الاولياء الاحياء والاموات  
 قد تزخرحت ابوابهم للعلق وما بقي مفتوحا الا باب  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل كل شئ توجه به  
 الناس اليك برسول الله صلى الله عليه وسلم فانه شيخ  
 الناس كلهم وحكم الخلق كلهم بالنسبة اليه كالعبد  
 والعلمان الذين في خدمته فهو يحكم بينهم فيما هم

فيه يختلفون والله اعلم \* وسأله رضي الله عنه  
 متى يكمل العالم في درجة العلم فقال اذا صار الشارع  
 مشهودا له في كل عمل مشروع وصار يستأذنه  
 في جميع ما يأمر به الناس وينهاهم عنه من الامور  
 المستنبطة ويفعل بما يأذن له فيه منها فان المجتهد قد  
 يخطئ \* فقلت له هذا فيما يأمر به الغير فكيف حاله  
 فيما يفعله هو فقال لا يكمل في مقام العلم حتى يستأذنه  
 في كل اكل وشرب ولبس ودخول وخروج وجماع  
 وغير ذلك من سائر المركبات والسكنات فاذا فعل  
 ذلك كان كاملا في العلم والادب وشارك الصحابة  
 في معنى الصحبة والله تعالى اعلم \* وسأله رضي  
 الله عنه هل أزور اخواني في هذا الزمان او ترك  
 الزيارة خوفا ان اشغلهم بزيارتي عن امر هو أهم منها  
 فقال حرر النية الصالحة اولا ثم زروا لو مرتين في النهار  
 وليس اللوم الا على من يزور لغرض نفساني ثم قال  
 احذر ان تشغل من تزوره عن الله او عن حرفته التي  
 امره الله بها فان غالب الناس لا يراعي مثل ذلك  
 فيكون ذلك اليوم غير مبارك على الزائر والمزور  
 والله اعلم \* وسأله رضي الله عنه عن حديث



ان الله يكره الحبر السمين فقال الحبر هو العالم وانما  
 كرهه الحق تعالى حين يسمن لان سمنه يدل على  
 قلة ورعه اذ لو تورع عن الشبهات لم يجد شيئا يشبع  
 منه حتى يسمن \* فقلت له فما المراد بالراسخين  
 في العلم فقال الراسخ في الشئ هو الذي لا يتزلزل عنه  
 \* فقلت له فاذا ذلك مدح ظاهر اذم باطنا لعدم ترقيه  
 حينئذ فقال نعم وما يذكرا الا اولوا الالباب ولذلك كان  
 للعارفون لا يتعبدون بعلم شئ ظهر لهم لدوام ترقيه  
 لهم في كل لحظة علم جديد كالمتجدد سواء والله اعلم  
 \* وسأله رضى الله عنه عن ادخار القوت هل هو  
 محمود لا طمئنان الجزاء الذي فينا يحصل هم المعيشة  
 فقال ليس لتقير ان يدخر القوت الا ان كان على  
 بصيرة بانه قوته وحده ليس لاحد فيه نصيب  
 ويكون الحق تعالى عجز له قوت العام مثلا فضلا منه  
 فان لم يكن على بصيرة وكشف فليس له ان يدخر  
 لان الحامل له على ذلك انما هو شح في الطبيعة \*  
 فقلت له فاذا اطلع الله تعالى على ان ذلك قوت  
 عياله مثلا لا يصل اليهم الا على يديه فهل يدخر فقال  
 نعم فقلت له فان علم انه رزقهم وليكن لم يطلع الحق

تعالى انه يأتيهم على يديه هل اذخاره فقال لا  
 فقلت له فان اطاعة الله تعالى على ان ذلك لا يصل  
 اليهم الا على يديه لكن في زمان معين لم يأت فقال  
 هو بانما حينئذ ان شاء امسكه الى ذلك الوقت وان  
 شاء اخرج به عن يده فانما هو حارس ولم يأمره الحق  
 بامساكه واذا وصل ذلك الوقت المعين فان الحق  
 يرده الى يده حتى يرده الى صاحبه قال وهذا اولي  
 لانه يكون بين الزمانين غير موصوف بالاذخار فانه  
 خزنة الحق لا خازن الحق والله تعالى اعلم \* وسألته  
 رضى الله عنه عن حج بعض الفقهاء في كل  
 سنة من غير زاد ولا راحلة هل هو محمود فقال هو  
 مذموم شرعا لان الله تعالى فرض الاستطاعة  
 في فرض الحج وتغلبه خوفا من تحمل من الناس  
 في الطريق ووقوعه في التحقد والكراهة لكل من لم  
 يطعمه ولم يركبه هذا امر لازم وما تغل عن السلف  
 من نحو ذلك انما كان ذلك لكثرة رياضة نفسه  
 فراضوا نفوسهم بالجوع حتى صارت تمسير على  
 الطعام اربعين يوما واكثر وبعضهم حج من مصر  
 اربعة ارغفة جملها معه اكل في كل ربع من الطريق



رغبنا وبعضهم حج برغبين ورغب اكله بمكذور غيف  
 اكله في العقبة وبعضهم اكل في مصر من يوم  
 خروج الحاج فلم يأكل شيئا حتى رجع مصر فمثل  
 هؤلاء يسلم لهم ما لهم وأما من يسلق الناس بالسنة  
 حدا ففسره حرام والله تعالى اعلم \* وسألته  
 رضى الله عنه عن حديث ان الله ليؤيد هذا الدين  
 بالرجل الفاجر كيف ذلك قال هو العالم الذى يأمر  
 الناس وينهاهم ولا يعمل هو بعلمه او يعمل بعلمه  
 ويقشدي به الناس فاذا كان فى او اخر عمره رغب  
 فى الدنيا وترك الزهد والورع فموت على اسوأ حال  
 نسأل الله العافية \* وسألته رضى الله عنه عن  
 السبب الذى اجاب به الاشياخ مرديهم فى قبورهم  
 وعزم ذاك الفقهاء مع ائمتهم فقال هو كثرة  
 الاعتقاد الصحيح فالفقير يعتقد فى شيخه انه حى  
 فى قبره واى محيب من ناداه والفقير يعتقد امامه  
 مات والميت لا يجيب من ناداه ثم قال والله لو صدق  
 الفقير فى اعتقاده الا امام الشافعى اوالامام الليث  
 اوالامام اشهب او الطحاوى لا جابوه من قبورهم  
 كما اجابوا من ناداهم من الفقراء الذين يعتقدون

حياة هذه الائمة في قبورهم قالوا من تابع لا اعتقاد  
 المرید لا الشایخ والله اعلم \* وسأله رضي الله عنه  
 عن قوله تعالى فاني قريب فقال في ذلك بشارة عظيمة  
 لنا لا فاضته حيث نذفضه علينا لكوننا اقرب جواره  
 تعالى وهو اولي من وفي بحق الجوار واذا لم نعلم به نحن  
 فمن اولي بغير معرفته ورحمته وعفوه وصمحه من سائر  
 المخلوقات فالحمد لله رب العالمين \* وسأله رضي  
 الله عنه عن الخواطر الفسيحة والشهوات الغالبة التي  
 يستحي في العرف عن الافصاح بها هل يصرح بها  
 المرید لشيخه او يكتمها عنه باللسان ويذكرها له  
 بقلبه فقال الافصاح عن الشيخ اولي لانه لا عورة  
 بين المرید وبين شيخه اذ هو طيبه ولا يكلف الشيخ  
 بالكشف عن حال المرید هكذا درج الاشياخ  
 من السلف حتى انهم سمو الكشف عن قبائح المرید  
 كشف الشيطان يا يتوبون منه ويستغفرون وما كتم  
 مرید عن شيخه شيئاً الا خان الله ورسوله وخان نفسه  
 وشيخه ورجمات برأيه مع تلبسه بصورة النفاق  
 حال حياته فانه كان يظهر للناس خلاف ما هو عليه  
 في الباطن ثم قال وقد بلغنا عن الشيخ زور في العجمي



المذفون بقرافة مصر قريبا من سبندى يوسف  
 المعجمى رضى الله عنها انه كان يصيح في حرم مكة  
 من شدة العشق حتى رما سقطت الجوامل من  
 شدة صياحه فنعوه المطاف وصار يطوف بعيسدا  
 في جوائب المسجد ثم ان الله تعالى حوّل ذلك العشق  
 الربانى الى عشق طاريق مغنية فجاء الى الصوفية  
 وقال خذوا خرقتم انما قتلت بحب فلانة وتحول  
 عشقى وصياحى اليها فلا تظنوا انى باقى علي ما تعهدوه  
 منى ثم صار يجهل لها العبود الى محل الغناء والسكر مندة  
 سنة ثم حوّل الله عنه ذلك الخيال الى الخيال الاقل  
 من الصوفية وقال اليسونى المخرقة فاني رجعت اليكم  
 فقال له بعضهم هلا كنت سترت نفسك فقال  
 لا احب انى اكذب فى الطريق رضى الله عنه  
 \* وسأله رضى الله عنه عن قوله تعالى ومن يتق  
 الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب هل  
 يشمل الرزق المعنوى كالعلوم والمعارف وهل يخاف  
 على ذلك الرزق من السلب ام صاخبه آمن ان  
 يسلب منه فقال كل ما جاء للعبد من غير سؤال  
 او بسؤال عن اذن الهى خاص فهو منته من الله تعالى

لا حساب على صاحبه في الاخرة ولا يسلب منه  
 بخلاف ما كان بالهند من ذلك فان الاثقات  
 قد طرقه والله اعلم \* وسألت رضى الله عنه عما  
 يصيب الاطفال والبهايم من الامراض والمعاهيات  
 هل ذلك كفارة لها لمعصيتها فيما بينها وبين الله  
 تعالى ام كيف ان فقال ليس ما يصيب الاطفال  
 والبهايم مما ذكر كفارة لها لعدم معصيتها شرعا  
 وانما ذلك في الاطفال لكون الحوامل والمرضعات  
 يأكلن ويشربن بشرة نفس اكثر مما ينبغي او غير  
 ما ينبغي من الوان الطعام والشراب فيتولد في ابدانهم  
 اخلاط غليظة مضادة للطبيعة فيؤثر ذلك في ابدان  
 الجنة التي في بطونهم وفي لبن اطفالهم الفساد  
 فيكون ذلك سببا لامراض الاطفال واعمالهم  
 واوجاعهم من حصول الفالج والزمانات واضطراب  
 البنية وتشويها للنسج وبسبب الحاجة للصورة ثم قال  
 ومن اراد السلامة من ذلك فلا يأكل ولا يشرب  
 الا في وقت الحاجة بقدر ما ينبغي من اجل ما ينبغي  
 من لون واحد بقدر ما يمكن ألم الجوع ثم يستريح  
 وينام ويمتنع من الافراط في الحركة والسكون واما



بسبب الامراض التي تصيب اليها ثم فانما هو لا يكونها  
 تطعم وتسقى في غير وقته او غير ما تشتهي او تزيد  
 في اكلها على الحاجة ثم تستخدم مع ذلك فتتعبد  
 ابدانها فتمرض لا سيما في شدة البرد والبرد والله تعالى  
 اعلم \* وسألته رضي الله عنه عن حديث اذا سجد  
 ابن آدم اعتزل الشيطان يميني ويقول يا ويله امر  
 ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة وامرت بالسجود  
 فأتيت في النار لم ينفعه هذا البكاء مع انه في دار  
 قبول التوبة الا ان التي هي دار التكليف فقال رضي  
 الله عنه انما لم يتبل منه بكاءه وندمه لانه من وجه  
 واحد لا من الوجهين فقلت له كيف فقال لان  
 لا بليس وجهين وجه يديه العصاة فلا يعصى احد  
 الا بواسطته فهذا لا يمكنه التوبة منه ابد او وجه  
 يؤدى به وجه عبوديته مع ربه لا يكونه يرى انه  
 يتصرف تحت مشيئته وارادته في اهل قبضة الشقاء  
 والتوبة انما تصح من الوجهين وهو لا يمكنه التوبة  
 منها جميعا فحكمه حكم من ابطن الكفر وانظر  
 الاسلام والله تعالى اعلم \* وسألته رضي الله عنه  
 عن قوله تعالى واذ قال ربك للملائكة اني جاعل

في الارض خليفة الآية هبل قال تعالى لهم ذلك  
 بواسطة ملك آخر أم بلا واسطة فقال رضى الله عنه  
 أعلم أن التقاطعة تختلف باختلاف العوالم التي يقع  
 فيها التقاؤل فإن كان رأى في العالم المثالي فهو شبيه  
 بالمكانة المحسوسة وذلك بأن يتجلى لهم في تجليات  
 مثالية كجلبه في الآخرة في الصور كما ورد وإن كان  
 التقاؤل واقعاً في عالم الارواح من حيث تجردها  
 فهو كالكلام النفسى فيكون قوله تعالى لللائكة  
 في حقيقة معنى فتواهم للعنى المراد وهو جعله آدم  
 خليفة في الارض دونهم ويكون قولهم للحق تعالى  
 اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء الى آخره  
 هو انكاره لذلك وعدم رضاه به الناشئان من  
 احتجاجهم برؤية نفوسهم وتجنبهم عن مرتبة من هو  
 أعلى منهم بكونهم اطلعوا على نفسه دون كماله  
 وسأله رضى الله عنه عن سبب القساوة التي يجدها  
 العبد في قلبه في بعض الاوقات حتى لا يقدر على قلبه  
 بحضور مع ربه في حال دعاء او صلاة او مراقبة فقال  
 رضى الله عنه سبب ذلك قيام وصف العزة والغنى  
 بك فان حضرة الله عز وجل لا يدخلها من تلبس



بأحد هذين الوصفين فاذا رأيت توقف الدعاء عن  
 قضاء الحاجة او طلبت الحضور مع الله في عبادة فلم  
 تقدر ففتش نفسك وتب من هذين الوصفين وانت  
 بحساب دعاؤك وتدخل حضرة ربك فقلت فاذا كان  
 غداه وعزه بالله تعالى فقال يمنعانه واوصانا بالله  
 تعالى وذلك لان الغنى والعز صفتان لله تعالى  
 اصاله فلا يتبسل عز رزاولا غنيا مطلقا فافهم والله  
 تعالى اعلم \* وسألته رضى الله عنه في حال كمال  
 الاستعداد ما آفة العمل فقال المحذر فقلت له فما  
 آفة الاسلام والايمان فقال العمل فقلت له فما آفة  
 العمل فقال المال فقلت له فما آفة العلم فقال الدعوى  
 فقلت له فما آفة الحال فقال الا من فقلت له فما آفة  
 العارف فقال الظهور فقلت له فما آفة القول فقال  
 الجور فقلت له فما آفة المحبة فقال الشهوة النفسانية  
 فقلت له فما آفة التواضع فقال الذلة لغير الله فقلت له  
 فما آفة الصبر فقال الشكوى لغير الله فقلت له فما  
 آفة التسليم فقال التعريط في اوامر الله ونواهيه  
 فقلت له فما آفة الغنى فقال الطمع في ان يكون كل شئ  
 له فقلت له فما آفة العز فقال البطر فقلت له فما آفة

الكرم فقال السرف فقلت له فما آفة البطالة فقال  
 الفقر من الاعمال في الدارين فقلت له فما آفة الكشف  
 فقال التكلم به فقلت له فما آفة الاتباع للسنة فقال  
 التأويل للآيات والاختبار فقلت له فما آفة الادب  
 فقال التفسير فقلت له فما آفة الصحة فقال المنازعة  
 فقلت له فما آفة الفهم فقال الجدال مع الناس فقلت  
 له فما آفة المرید فقال التسلل على مقامات الرجال  
 من غير سلوك طريقهم فقلت له فما آفة الفتح فقال  
 الالتفات الى غير الله فقلت له فما آفة الفقيه فقال  
 الكشف فقلت له فما آفة السالك فقال الوهم  
 فقلت له فما آفة الدنيا فقال شدة الطلب لها فقلت له  
 فما آفة الاخرة فقال الاعراض عن اعمالها التي  
 يكون منها بناء دورها وقصورها ونعيمها فقلت له فما  
 آفة الكرامات فقال الاستدراج فقلت له فما آفة  
 الداعي الى خير فقال حب الرياسة فقلت له فما آفة  
 الظلم فقال الانتشار فقلت له فما آفة العدل فقال  
 الانتقام فقلت له فما آفة التقليد فقال الوسوسة  
 فقلت له فما آفة الاطلاق فقال آفة الاطلاق  
 الخروج عن الحدود فقلت له فما آفة رؤية النقص



في الاعمال فقال قلنا الشكر لله تعالى انتهى وهو  
 كلام تقيس \* وسألته رضي الله عنه عن تعظيم  
 الخلق للعبد بسبب ورعه وزهده وغيرهما من  
 الاخلاق هل الاولى التظاهر بسبب ذلك حتى  
 لا يعظمونه فقال رضي الله عنه من شرط العارف ان  
 يتعرف الاسباب وينظر ميزان الحق فيها لا انه يرميها  
 بغير اذن شرعي الهى قال وتأمل السيد عيسى عليه  
 السلام لما كان يتشوش من تعظيم بني اسرائيل له  
 باللفظ والخضوع بالرأس فزال البرارى هروبا من  
 ذلك كيف عبدوه ووجه اوهالها ففر من شئ فوق  
 في اعظم منه وان كان لم يقصده بدليل انه سئل  
 عن ذلك كما افصح عنه القرآن بقوله تعالى اذنت  
 قلت للناس اتخذوني وامى الهين من دون الله ثم قال  
 واعلم ان سبب اختيار العبد مع الله تعالى انما هو  
 ظنه ان الله تعالى خلق العبد لنفسه وغاب عنه انه  
 تعالى انما خلقه لنفسه تعالى ليعبده ويسبح بحمده  
 ويستعمله فيما يريد لا فيما يريد العبد والله اعلم \*  
 وسألته رضي الله عنه عن مقام الاحسان هل  
 يصح لاحد دخواه قبل التخلق بكمال الايمان فقال

لا يصح دخول مقام الاحسان الا بعد التحقق بكمال  
الايمان فان بقيت عليه بقرينة منه فهو محجوب  
عن شهود الحق في عبادته كانه يراه فتلت له  
وما علامة كمال الايمان في العبد فتعال ان يصير الغيب  
عنده كالشهادة في عدم الريب ويسرى منه الايمان  
في نفس العالم بأسره فيؤمنوه قطعاً على انفسهم  
واموالهم واهليهم من غير ان يتخلل ذلك الايمان تهمة  
فتلت له فما يصح تمام الكمال في الايمان فقال اصح  
الايمان ما كان عن تجل الهى لانه حينئذ يكون  
ايمانه على صورة ايمان الرسل ودونه ما كان عن دليل  
ولما علم المحاجة ان ايمان الرسل لا يكون عن دليل لم  
يسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قط عن حقيقة  
ايمانه لان حقيقة الرسالة تقتضى ان لا دليل عليها  
وان الرسل مع الحق في التوحيد العام كما نحن معهم  
اذ هم مأمورون كما نحن مأمورون لكونهم مقلدين  
للحق ونحن مقلدون لهم وايضاح ذلك ان تعلم يا اخي  
ان رتبة الايمان نصاب بل مرتبة كما ينسحب الواحد  
مراتب الاعداد لكانية والجزئية اذ هو أصلها الذي  
بنيت عليه فروعها وثمارها فتلت له فهل يصح



التعبير عن حقيقة الايمان فقال لا يصح لانه شئ  
 وقر في الصدر لا يمكن التعبير عنه قال واما ما ورد  
 في السنة من الالفاظ التي يحكم لصاحبها بالايمان فاما  
 هي واجعة الى التصديق والاذعان اللذين هما  
 مفتاحان لباب العلم بالمعلوم المستقر في قلب العبد  
 بالقطرة ولذلك لم يسأل احد من الصحابة رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم عن حقيقة هذه الالفاظ  
 ولا ناقشوا احدا من اصحابها بل اجر واحكمهم على  
 الظاهر ووكلا اسرار الخلق الى الله تعالى هذا  
 بالنظر لعوام الناس والا فقد سأل رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم حارثة عن حقيقة ايمانه وقال يا حارثة  
 لكل حق حقيقة الحديث والله اعلم وسألته رضي  
 الله عنه عن علامات صحة توحيد العبد لله تعالى  
 فقال علامته ان لا يرأس على احد من خلق الله  
 تعالى لانه يرى الوجود كله بحكم الارتباط ومن  
 علاماته ايضا انه يتقى عنه الريا والاعجاب بعمله  
 وسائر الدعاوى المضلة عن سواء السبيل وذلك لانه  
 يشهد جميع الافعال والصفات ليست له بالاحصالة  
 وانما هي لله عز وجل ومعلوم أن احد اليراءى بعمل

غيره ولا يحب به ولا يتزين به ثم قال اقول لك الحق  
 لا يحب التوحيد شرك ولو باللفظ كقوله قت  
 قعدت واكلت ونحو ذلك كما لا يحب الاسلام  
 اعتراض وكما لا يحب الايمان تأويل وكما لا يحب  
 الاحسان سوء ادب وكما لا يحب المعرفة شهمة  
 وكما لا يحب الاخلاص في العمل لذة وكما لا يحب  
 العلم جهل والله اعلم وسألته رضى الله عنه  
 ايما اكل التمن او المكاتب فقال التمن اكل  
 فقلت له كيف فقال لان المكاتب ساع في  
 خروجه من رق سيده ودخوله في رق نفسه  
 وشهوته فان وفي بفعل ما كاتبه عليه سيده انقطع  
 عنه الا مداد وان لم يوف بذلك فحاله موقوف ونحوه  
 مجهولة وايضا فان العبد يحمل اليه رزقه وهو في رق  
 سيده واحد والمكاتب يسعى في طلب رزقه ثلاثة  
 سيده ودينه ونفسه تبصرة وذكرى لاولى الا باب  
 وسألته رضى الله عنه هل للعبد حالة كمال لا يكون  
 في مقابلة انقص فقال لا ما كمل عبد من جهة  
 الا ونقص من جهة اخرى فقلت له ما مثاله فقال  
 من شغل عن ربه هنا طال حضوره معه هناك



حضور حساب او عتاب ومن طال حضوره معه هنا  
خف حضوره معه هناك فالعارفون ينلذذون  
بحساب الحق تعالى وعتابهم ويحبون ان تقوم الحجة  
عليهم في كل عمل كما قال الشبلي اني احب ان يطول  
حسابي يوم القيامة لاجل قوله لي يا عبيدي فهذه  
عندي الذم من نعم الجنان كلها وقال مجنون لبلي  
رضي الله عنه \*

واقدمت بقتلها من حبها

كما تكون خصيتي في المحشر

فافهم والله اعلم \* وسأله رضي الله عنه هل اعمل لي  
حرفة آكل منها فتمال لا تختر مع الله شيئاً الا مع  
استئذانه واذنه لك فان رزق العبد في طلب رزقه  
دائر والعبد في طلب رزقه حائر وبسكون  
احدهما يتحرك الا شرف لا يقال السعي افضل  
مطلقاً ولا ترك السعي افضل مطلقاً كما يظنه من ليس  
عنده تحقيق بل هو على قسمين رزق يأتي اليك  
بالسعي فلا يقال في هذا السعي افضل ورزق  
لا بد في وصولك اليه من السعي فلا يقال لو ترك  
هذا السعي كان افضل فافهم \* وسأله رضي الله

عنه هبل للعارف أن يحى نفسه وأصحابه بالحال  
 والتأثير ممن يؤذيهم من الظلمة فقال نعم له ذلك  
 ولو مرة وإن كان ذلك نقصاً في الأدب فهو كمال من  
 حيث العلم ثم قال من ترك المؤاخذة لم يؤذه تعبه  
 أكثر من المؤاخذة ومن الناس من لا يرجع  
 عن الأذى إلا إذا مس بأضرار والله أعلم وسألته  
 رضى الله عنه ما دهلير نزول العلوم الإلهية في القلب  
 فقال ذهب جميع النور منه فإذا صار فارغاً  
 من جميع النور الكونية فقد تهيأ لنزول  
 الواردات والعلوم والمواهب لأنها لا تنزل إلا  
 في الأوعية الفارغة ثم لو تصور نزولها في الأوعية  
 المنقوش فيها تقول العلماء كان حكمها حكم الكتابة  
 على الكتابة فلا يسير أحد يعرف يقرأ الكتابة  
 الأولى ولا الثانية فتأمل قال وقد انشيد مجنون بنى  
 عامر

أداني هواها قبل أن أعرف الهوى

فساد قلباً فارغاً فتمسكنا

ربه أعلم وسألته رضى الله عنه عن العبد هل يصح  
 رفعة مقامه عند الله تعالى في الحالة الراهنة



فقال نعم يعرف ذلك باجتنب نهى سيده وامثال  
 امره فان لم يجتنب ولم يمتثل مطلقا أوفى بعض  
 دون بعض فهو فيما اخل به من ذلك متلبس  
 باخلاق الشياطين فان غاب عن نفسه بالكلية  
 فهو متلبس بحال الحيوانات لاجر ولا اثم فمن لم  
 يعرف حقيقة نفسه فليعرف حقيقة علمه فان الثوب  
 يدل على لابسه والله تعالى اعلم وسألته رضى الله  
 عنه عن سبب كفر الكفار مع انهم كانوا موجودين  
 عند الميثاق الاقل فقال رضى الله عنه انما كفر  
 منهم من لم يكن موجودا عند الميثاق فلذلك  
 آمن ببعض وكفر ببعض لان ظهور الخلق هناك  
 كان على التدرج كظهورهم هناك على غير  
 هذه الصفة كونا وزمنا ووجودا وحدها كان  
 سبب كفر من كفر بعد الميثاق وأما من كان  
 موجودا عند الميثاق الاقل فانه آمن بجميع ما آمن  
 به نبيه بحكم المطابقة وهنا سرار لا تسطر في كتاب  
 والله اعلم فقلت له فهل كان اخذ العهد على  
 الموجودات وهى مجسدة روحانية أم روحانية  
 فقط ففان الروح لا توجد قط الا فى مركب من

جسد او شبح ولا تعقل بسيطة ابدال لكن المحكم  
 حقيقة دائر مع الارواح لا مع الاجساد فانه لو لا  
 الروح ما صبح للجسم النطق ولا الا حاية ببني فان  
 الموجودات في الاولية عبارة عن اشباح تتعلق  
 بها ارواح ولكن الروح هو المظاهر على الشبح  
 هناك كالحال في الاجساد الاخرية تنطوي  
 اجسام اهل الجنة في ارواحها عكس اهل  
 الدنيا فيكون الظهور هناك للروح لا للجسم حتى  
 أن بعض الناس انكر حشر الاجساد حين رأى  
 في كشفه ارواحا تطير كيف شاءت والحق ما ذكرناه  
 والله اعلم وسألته رضى الله عنه عن علامة اصحاب  
 الاحوال حتى نعاشرهم بالادب فتال علامتهم  
 صفرة الوجه مع سواد البشرة وسعة العيون  
 وخفيض الصوت وقلة الفهم لما يقال لهم وأطمان  
 في ذلك ثم قال وسمعت سيدي ابراهيم المتبولي  
 رحمه الله يقول ما في قلب العبد يظهر على وجهه  
 وما في نفسه يظهر في ملبوسه وما في عقله يظهر في  
 عيذه وما في سره يظهر في قوله وما في روحه يظهر  
 في اديه وما في جسده يظهر على حركته فارباب



الاحوال كالسفن مشرّعين سائرين في الهواء  
 بالهواء ان سكن سكنوا وان سار ساروا والعارفون  
 كالجبال الراسيات والله اعلم \* وسألته رضى الله  
 عنه عن اشد العذاب على العبد فأجاب اشد العذاب  
 سلب الروح فقلت له فماذا النعم فقال سلب النفس  
 قلت له فما كل العلوم فقال معرفة الحق فقلت  
 فما افضل الاعمال فقال الادب فقلت له فما بداية  
 الاسلام فقال التسليم فقلت له فما بداية الايمان فقال  
 الرضا فقلت له فما علامة الراسخ في العلم فقال أن  
 يزداد تمكينا عند السلب وذلك لأنه مع الحق تعالى  
 بما احب لا مع نفسه بما يحب فمن وجد اللذة في حال  
 غلبه وفقدتها عند سلبه فهو مع نفسه غيبة وحضورا  
 والله اعلم \* وسألته رضى الله عنه عن العارف هل  
 له التصرف في رتبته يخلعها على من بعده من ولد  
 وصاحب فقال لا يصح للعارف التصرف في ذلك  
 لان الرتبة حقيقة لله تعالى يورثها من يشاء من  
 عباده فقلت له فهل للقبط العوث فعل شيء من  
 خرق العوائد كطى الارض ونحو ذلك فقال ليس  
 من شأن القبط اظهار الكرامات والنحو ارق لان

مقامه الثستز وهذه الامور تظهره ثم سكت ثم قال  
وقد تحكم عليه الرتبة بفعل ذلك واذا حكمت الرتبة  
على كامل بشي فلا تؤثر في كماله سواء كان قطبا  
او غيره انتهى \* وسأله رضي الله عنه هل للعبدان  
يحكم على نفسه بالعدم ليعطى لوجود الله حقه فقال  
نعم لكن يكون شهود هذا العدم من وجه واحد  
لا من كل وجه لاجل التكليف ثم قال واوضح لك ذلك  
وهو انه كما حكمت الدات على نفسها لوجود كذا  
يجب على العبدان يحكم على نفسه بالعدم المطلق  
قال ومن هنا يعلم الفرق بين الالهية والربوبية  
وبين العبد والرب وبين الروح والجسد والله اعلم \*  
وسأله رضي الله عنه عن مقام رأيت وهو اني رأيت  
نفسى مت ودخلت القبر وسألت نفسي عوضا عن  
الملكين هل ذلك صحيح فقال هو صحيح لكن السؤال  
حقيقة انما ترجع ثمرته وفائدته للملكين لا لك لانك  
لم تزد بسؤالهما عما كنت عليه فافهم \* وسأله  
رضي الله عنه هل أرخى لي عذبة كما عليه طائفة  
الصوفية فقال رضي الله عنه لا ترخى لك عذبة الا ان  
أعطاك الله تعالى سر المموت والزيادة في كل شئ نظرت



إليه أو مسسته فتكون تلك الزيادة المرحاة من  
 العمامة علامة وإشارة إلى التحقق بهذه المرتبة  
 من باب التحدث بالمنعم لا غير وبلغنا عن السري  
 السقطي لما أرخاها لأبي القاسم الجنيد أراد  
 أن يسقف بيته فتصرت خشبة منه عن الوصول إلى  
 الجدار إلا خر فطها بيده فطالت معه كالعين فمن  
 حصل له مثل ذلك فله أن يرخي له عذبة ويرخيها  
 للمريدن وإلا فليتركها فقلت له فما شرط الباس  
 الخرقه عندهم فتعال شرط لباسها عندي أن يعطي  
 الله تعالى عند ذلك للشيخ من القوة والعزم أنه بمجرد  
 ما يقول للمريد ازع قلنسوتك أو ثوبك مثلاً أن ينزع  
 عنه جميع الأخلق للذمومة فلا يصير فيه خلق  
 مذموم ثم أنه يلبسه التلاسة التي معه أو الثوب  
 فيخلع عليه فيها جميع الأخلق المحودة التي يمكن  
 مثله التخلق بها فمن لم يعطه الله ذلك فهو بالباسه  
 الخرقه للمريد كالستهزي بالطريق قال هكذا  
 البستم من يد سيدي إبراهيم المتبولي رضي الله عنه  
 قال وذكر الشيخ يحيى الدين بن العربي رضي الله  
 عنه أنه لبسها كذلك من يد سيدي أبي العباس

انخضر عليه الصلاة والسلام تجساه البحر الاسود  
 وأخذ عليه العهد بالتسليم لمتطلبات الشيوخ فقلت  
 له فما شرط تلقين الذكركم فقلت فقال شرطه أن يعطى  
 الله الشيخ من العزم أنه يخلع علي المريد حال تلقينه  
 الذكركم جميع علوم لا اله الا الله محمد رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم فقلت له وما علومها فقال هي علوم  
 الشريعة المطهرة فلا يصير بعد التلقين يحفل شيئاً  
 من أحكام الشريعة المطهرة فيستغنى عن سؤال  
 الناس وعن النظر في كتاب قال ولما لقن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم علي بن أبي طالب رضي الله  
 عنه وخلع عليه ذلك صار يقول عندي من العلم  
 الذي اسره الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ليس  
 عند جبريل ولا ميكائيل فقال له ابن عباس  
 كيف ذلك يا امير المؤمنين فقال ان جبريل  
 عليه السلام تخلف عن رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم ليلة الاسراء وقال وما منا الا له مقام معلوم  
 فلا يدري ما وقع لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
 بعد ذلك فهذا هو التلقين الحقيقي فقلت له فاذا اهل  
 الزمان الظاهرون غالبهم ليس بأهل هذه المراتب



الثلاث فقال نعم انما هم يتزاجون عليها بغير حق  
 فقلت له فاذا صرحوا بانهم انما يفعلون ذلك تبركا  
 بالسلف هل عليهم لوم فقال لا والله تعالى اعلم ثم اني  
 ذكرت هذه الشروط لبعض المشايخ من اهل العصر  
 فقال هذا ليس بشرط فعرضت ذلك على الشيخ  
 فقال ومن اين لهؤلاء معرفة شيء من ذلك فلما جهلوا  
 ذلك مع دعواهم للشيخة ظنوا ان غيرهم حاله  
 كحالهم وفي ذلك تنقيص لاهل الطريق ومثل هؤلاء  
 لا يرجي لهم صلاح ولا فلاح لعدم طلبهم الترقى فان  
 طالب الترقى كلما ذكر له مقام يقول كيف الترقى اليه  
 حتى اصل اليه ويشكر من يده له على ذلك فلو كان عند  
 هؤلاء خير لسألوا عن طريق الترقى الى ذلك فانه  
 يلطف بنا ويهيم اجمعين وسألته رضى الله عنه عن  
 خطور ثواب الاعمال على قلب العبد حال الشروع  
 في الطاعة هل يقدح ذلك في كمال الاخلاص فقال  
 لا يقدح ان شاء الله تعالى اذا طلب ذلك من وجه  
 المنية وانظها رالفاقة ولكن عليك بالادب مع الله  
 وافعل كما امرك به واترك العلل كلها في جميع اعمالك  
 واحوالك واقطع الكل بقوله تعالى يمح الله ما يشاء

ويثبت واحد أن تقطع بشئ فهمته من الكتاب  
 والسنة ولو كان في نفس الامر موافقا للصواب فإن  
 معاني كلام الله لا تنحصر لاحد من الخلق ولو  
 انحصرت لاحد ما كان سائر المجتهدين على هدى من  
 ربهم فافهم \* وسببته يقول لا تتكلموا قط مع من افتى  
 في التوحيد فانه مغلوب على ما هو فيه وكلوه لمشيئة  
 الله عز وجل ولا تشبهوا بالاكثاريين من مطالعة  
 كتب التوحيد فانها توقفكم عما انتم مخلوقون لاجله  
 فكل تكلم بحسب ذوقه ومراد الاشياخ من المرید  
 أن يذوق احوال الطريق ويتكلم كما تكلموا لانه  
 يحفظ مقالات الناس انتهى \* وسببته يقول عليكم  
 بحفظ لسانكم مع علماء الشريعة فانهم يوابون  
 محضرات الاسماء والصفات وعليكم بحفظ قلوبكم  
 من الانكار على احد من الاولياء فانهم يوابون  
 محضرات الذات واياكم والانتقاد على عقائدهم بما  
 علمتموه من اقوال المتكلمين فان عقائد الاولياء  
 مطلقة متجددة في كل وقت بحسب مشاهدتهم  
 للشؤون الالهية وغيرهم وبما ثبت على عقيدة واحدة  
 في الله حتى يموت بحجابه عن الشؤون الالهية واياكم



أن تتربو من الأولياء الأبادب ولو باسطوكم قاحذروهم  
 فان قلوبهم مملوكة ونفوسهم مغتودة وعقولهم  
 غير معنولة فربما مقتوا على أقل من القليل وينفذ  
 الله مرادهم فيكم قال وأما المجاذيب فسلموا عنيهم  
 بترك أسلام عليهم ولا تسألوهم الدعاء فربما دعو  
 عليكم وكشفوا عوراتكم اتينى \* وسمعتة يقول اذا  
 صحبتكم كاملا فلا تؤولوا له كلاما الى غير ظاهره فان  
 النكل لا يسترون لهم كلاما ولا حالا اذا التدبير  
 من بقايا النفوس وحظوظها وهم قد خرجوا عن  
 الحظوظ وايضا فانهم لا يرون الا الله فيسترون  
 كلامهم عن سواهم \* وسمعتة يقول اسألوا الله  
 العفو والعافية وأمره عليه في ذلك ولو كان احدكم  
 صبورا فان الله تعالى يحب من عباده اظهارهم  
 الضعف عن تحمل سطوات بلاياه وغضبه ومكره  
 لتعذر مقاومتهم للقهر الالهى \* وسمعتة يقول  
 الحقيقة والشرية كفتا الميزان وانت قلبك فكل  
 كفة ملئت اليها فانت لها \* وسمعتة يقول عليكم  
 بتطهير باطنكم من الغل والتقدوا بحرص ونحو ذلك  
 فان الملك لا يرضى أن يسكن بجواركم وانتم على هذا

الحال فكيف بائق تعالى باداود طهر لي بيتا أسكنه  
 وسميته يقول عليكم بأخراج كل ماء لقيت به نفوسكم  
 ولم تسمع بأظهاره من علم أحوال أو غيرها وعليكم  
 بالنصح لاخوانكم ولرذمكم \* وسميته يقول عليكم  
 بأصلاح الطعمة ما استطعتم فانها اساسكم التي يتم لكم  
 بهاديتكم وأعمالكم الصالحة فان كنتم \* تجردن  
 عن الأسباب فاقبلوا كل ما رسله الله تعالى اليكم  
 من غير سؤال ما عدا الذهب والفضة والثياب  
 الفاخرة واذا بلغ أحدكم مبلغ الرجال أطلعه الله  
 تعالى على موضع كل لقمة من أين جاءت وعلى من  
 يستحق أكلها من الناس كالبناء لكل طوبة عنده  
 مكان يضعها فيه \* وسميته يقول اذا غضب شيخكم  
 على انسان فاجتنبوه ولا تصافوه تغضبوا ربكم  
 فان الاشياخ لا تغضب الا بحق ولا ينبغي لكم  
 البحث عن سبب غضبه عليه بل تسلموا الشيخكم  
 واذا فاتحاًكم في حال الذمكم رجال فلا تدفعوها عن  
 انفسكم ولا تستجلبوا ذلك بجمعية باطنكم وتعلمكم فانه  
 سوء ادب ولا تأثقوا قط من التعلل ممن خصه الله  
 بفضيلة كائن من كان لا سيما أهل الحرف النافعة



وذوي البيوت فان عندهم من الادب ما ليس عنده  
 غالب الناس واياكم أن تظهروا اليكم كشفنا وكرامة  
 دون أن يتولى الله تعالى ذلك من غير اختياركم  
 واحذروا من قربه تعالى ان يغتنمكم بالقرب مع انه  
 لا خصوصية لكم فيه وذلك ان احذكم كلما علم ما هو  
 عليه من القرب بعد عن حضرة الله عز وجل  
 فان حقيقة القرب الغيبة عن القرب بالقرب حتى  
 لا يشهد العبد حاله في القرب الا بعدا ولا حاله في العلم  
 الا جهلا ولا حاله في التواضع الا كبرا فعلم ان شهود  
 القرب يمنع العلم بالقرب ونحن اقرب اليه منكم  
 ولكن لا تبصرون واحذروا من الاغترار بحبته لكم  
 ان يستدرجكم بحبككم له حتى يشغلكم بكم عنه فانه اذا  
 كشف لكم عن حقائقكم حسبتم انكم هو ومن هنا يقع  
 الاستدراج ابن التراب من رب الارباب فقلت له  
 فما الخلاص فقال أن تشهدوه تعالى به لا بكم  
 وسمعه رضي الله عنه يقول اذا نازعتك أحد  
 في مسألة ورد عليك قولك في مصنفك أو غيره فلا  
 تبادر بجوابه ولا ترادده بل تربص وانتظره وقتا آخر  
 وتعرف سبب رد ذلك القول عليك من الحق

بمضمون وأدب فربما يكون الحق تعالى إنما ورد عليك  
قولك على لسان هذا المنازع لعقلة طرأت عليك  
ومتى أجدت عن نفسك من غير تعرف السبب فقد  
خرجت عن ادب الحضرة الالهية وسمعته يقول اذا  
ذكرت لا حد فائدة فلا تذكرها له مع شهودك اعلم  
منه او افضل فتجب بذلك ويقوم شغوفك عند  
نفسك عليه بل اذكر الفائدة خوفاً أن تلجم بلجام من  
نا يوم القيامة أو بذية نشر الشريعة في العالم لا غير  
واذا أنكرت على شخص منكر في الشرع منصوصا  
عليه باتفاق العلماء فلا تنكره عليه بطبعك مع الغيبة  
عن الشارة ولا تعنفه عليه بل قل له ان الشرع  
قد نهى عن مثل ذلك واحذر أن تقول له انت  
مخالف للشريعة أو قد خالفت بذلك المسلمين وارفق  
به ما استطعت واياك أن ترى نفسك عليه حال  
الانكار لان نفسه تتحرك وتعاندك ولو كان معك  
الحق اليقين وذلك لان النفس اذا تحركت ركبها  
الشيطان فيصير هو الناطق فيها فتقوم أنت وتعد  
من الغيظ اعتقاداً منك أن تلك المعاندة من اخيل  
ولو كشف لك لرأيت ابليس هو الناطق والراكب



لا خيالك فافهم فقلت له كيف اري نفسي وانا عالم  
 عامل دون اهل الغاسق فقال التفاضل لا يقع  
 في الذوات حقيقة وانما يقع في الصفات فصفة العلم  
 التي قامت بلب مثلاً افضل من صفة الجهل التي قامت  
 باخيالك فما وقع التفاضل الا في الصفة ولم يقع التفاضل  
 في الذات وانظر الى قوله تعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم  
 قل انما انا بشر مثلكم فتسمى بالاسم الذي يشاركه فيه  
 جميع الناس ولم يتسم في هذه الآية باعلى اوصافه  
 كالنبوة والرسالة فما فارق غيره الا بالوحي كما قال  
 يوحى الى كل ذلك مراعاة لمقام العبودية التي  
 خلق لاجلها ولولا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 أمر بانطهار رتبته في الآخرة بقوله أناسيد ولد آدم  
 يوم القيامة ولا فخر لم تلفظ بذلك ولا عرف أحد  
 سيادته على بقية الانبياء عليه وعليهم الصلاة  
 والسلام فافهم فعلم ان التفاضل لا يكون  
 الا في الاشياء الثابتة واما العلوم والاحوال فانها  
 غير ثابتة فتؤخذ من محل وتعطى لمحل آخر فاذا  
 سلبت يا اخي من العلم ذهب فضلك الذي رأيت به  
 نفسك على اهل الجاهل فلا ينبغي لاحد أن يفضل نفسه

أو غيرهما إلا بأمر الله فإن البعوضه لها وجه إلى الحق  
 تقبل به ما يقبله إلا إنسان المكامل وكذلك البهاهل  
 فانظر إليه من ذلك الوجه لتوفيه حقه والله تعالى  
 اعلم : وسألته رضى الله عنه عن القهر والمنازعة هل  
 يوصف بها العبد وهو في حضرة الله عز وجل فقال  
 لا يصح لمن هو في حضرة الحق عز وجل قهر لقهره  
 ولا مغالبة له ولا منازعة لأن حضرة الحق تعطي  
 بالخاصية صاحبها الخشوع قال صلى الله عليه وسلم  
 ما تجلى الله عز وجل لشيء إلا خشع فمضى يظهر من عبد  
 قهراً ومنازعةً ثم حققنا أنه ليس في حضرة الله تعالى  
 أصلاً وإنما وجهه مصروف إلى الكون والحجاب والله  
 أعلم : وسألته رضى الله عنه عن العوام والنواص  
 من أهل الطريق ما يعرفهم فقال العامى من أهل  
 الطريق من كان مقلداً لغيره فاستبد بعقيدته إلى  
 امر مربوط ثم سلك الطريق مع تلك العلة فهو انفتح  
 له ما يوافق معتقده سماه فتحاً والاسماء منعاً وقد  
 يحىء الحق إلى مثل هذا فلا يقبله لكونه جاءه  
 في غير معتقده وأما أهل التحقيق من النواص  
 فلا يتحققون أن في الجناب الإلهى معاً أصلاً وجوده



خفاض على الدوام وان وقع له منع أو عطاء أو ران  
 فانما هو عبارة عن توجه عين البصيرة الى غير  
 الوقت الذي خلقوا له فمتى صرفت أعين بصائرهم  
 عن رؤية المكون قام معها الكون ولا بد فيعلم أن  
 عين البصيرة لا تزال قابلة والمرآة لم تزل مجلوة وانما  
 التفاوت واقع في المبصرات فان رأت النور رأت  
 ما كشفه النور وان رأت الظلمة لم تتعبد لها اذا الظلمة  
 لا تتعبدى ملوراءها والاعمى انما هو ناظر الى ظلمة  
 الماء الذي نزل في عينيه والله اعلم بوساأته رضى الله  
 عنه عن طلب المرید بظهور كرامة هل يقدر ذلك  
 في اعماله وهل عدم وقوع الكرامة يدل على عدم  
 دخوله في طريق القوم فقال رضى الله عنه طلب  
 المرید الكرامة مما يقدر في اخلاصه ثم لا يدل عدم  
 الكرامة على انه لم يحصل له شيء من مقامات القوم  
 وايضا ذلك أن تعلم يا أخي أن الدنيا ليست موطن  
 النتيجة والثواب وانما هي موطن العمل وتهيؤ المحل  
 فكما أن الآخرة ليست دار عمل كذلك الدنيا ليست  
 بدار نتائج فلا يجب على المرید الا تهيؤ المحل وأما  
 النتائج فانها امامه في الدار الآخرة فعلم انه لا يلزم

من كون الانسان لم يكشف له عن شئ مما كشف  
 للقوم أن يكون ناقصا لا نصيب له فيما حصل للقوم بل  
 يقال انه عند الموت كمل تهيوته واستعداداته ولا فرق  
 بين من كوشف بالا مور في ذلك الوقت وبين من  
 كوشف له طول عمره انما هو تقديم وتأخير والله اعلم  
 \* وسألته رضي الله عنه عما يفعله المشايخ من ترتيب  
 الاوراد للمريدين هل هو مذهبكم فقال لا ذلك مما كرهه  
 ولا اقول به لأن الاوراد تصير حينئذ يفعله العبد بحكم  
 العادة يمر الانسان عليها بحكم الغفلة والطبع والغلب  
 في محل آخر واذا لم يتيقيد الانسان بالاوراد وذكر الله  
 تعالى متى وجد الى ذلك سبيلا في أى وقت كان  
 بحضور واقبال صادق وهمة وعزم كان اقوى  
 في استعداده فالمدار على عدم الغفلة في العبادة فمن  
 رزقه الله تعالى الحضور في الاوراد المرتبة فلا بأس به  
 فعلت له فمأذنه في المعاهدة للمريد بانه لا يعود  
 يعصى الله عز وجل فقال هو ايضا مما انكره لانه  
 لا يؤمن متعاطي ذلك من الوقوع في الخيانة فيصير  
 عليه اثم المعصية واثم خيابه العهد ولوانه لم يقع  
 في معاهدة لكان عليه اثم واحد فلا محسن للشيخ



أن يأمر المرء بفعل الاوامر واجتناب النواهي من  
 غير معاهدة ويفعل الله ما يشاء والله اعلم  
 وسأله رضي الله عنه عن الفرق بين خاطر الحق  
 تعالى وبين خاطر الملك فقال خاطر الحق تعالى  
 لا يكون فيه أمر ولا نهى أبدا اذ قد فرغ تعالى  
 من الاوامر والنواهي على لسان رسوله صلى الله  
 عليه وسلم فكل خاطر تجد فيه أمرا أو نهيا فاعلم انه  
 خاطر الملك فعلم ان خاطر الحق تعالى الآن انما  
 يعطيك المعارف الالهية ويكشف لك عن الامور  
 الغيبية التي جهلتها من الكتاب والسنة ويكون  
 سمعك وبصرك ويدك ومؤيدك الى غير ذلك فقلت  
 له فما الفرق بين العلم والكشف فقال الكشف هو  
 علمك بالحقائق على ما هي عليه في نفسها والعلم هو  
 علمك بالامور على ظاهرها والله اعلم وسأله  
 رضي الله عنه عن حديث اعبد الله كأنك تراه  
 أي المحالين أكل أن يعبد الله كأنه يراه أو يعبد الله  
 على الغيب فقال رضي الله عنه عبادة الحق تعالى  
 على الغيب أكل لما فيها من التنزيه قال تعالى  
 ألم تعلم بأن الله يرى وأما عبادة العبد لربه كأنه يرى

وبه فان ذلك راجع الى ما أمسكه في نفسه من  
 شاهد الحق وأقامه كأنه يراه وهذه درجة العوام  
 ثم يترقى منها الى درجة الخصوص وهو كونه تعالى  
 يرى العبد والعبد لا يراه وذلك انك اذا ضبطت  
 شهوده تعالى في قلبك عنده صلاتك فقد اخلت  
 شهودك عن بنية شهود الوجود المحيط بك واذا  
 تحققت ذلك علمت بحركتك عن رؤيته لتقيدك  
 واطلاقه وضيقك وسعته فاذا عرفت ذلك بقيت  
 مع نظره المحقق اليك لا مع نظرك اليه لان نظرك  
 يقيدك فيخرجك عن اطلاقه فيتحدد وهو المنزه عن  
 المحدود والله أعلم \* وسألته رضي الله عنه عن قول  
 بعضهم ان الاحدية سارية في جميع الوجود  
 وما معناه فقال اعلم انه لما كان الانسان روح  
 العالم وكان عبارة عن نفس ناطقة وجسم حساس  
 وكان حادثة انه حيوان ناطق ومتى سقط شيء من  
 حادثة سقطت حقيقة وكان غيب الانسان الذي هو  
 روحه قائما بظاهره لا قيام لوجوده الابهاماته  
 للعالم الا كبراقضى بهذا الاعتبار ان يكون جميع  
 الوجود بأسره مطلقة ومقيدة ظاهره وباطنه قائما



بالحق مقترا إليه لا يدعو منة سطرقة عين فمن شهد  
 ذلك تحقق سريان الاحدية حينئذ في الاشياء  
 بسيطها ومركبها وجميع أحكامها فليتأمل فانه  
 تقيس والله أعلم \* وسمعت به رضى الله عنه يقول  
 ما العلة في منع المريد من قبول الرفق من الناس  
 فقال لان المروءة والطبع يحملانه على مكافأة  
 الناس على احسانهم وتوفية حقوقهم وعلى  
 مراعاتهم واذا كان الامر كذلك فستى يتحقق  
 السالك بالجمعية مع الحق تعالى والاحدية تطلب  
 من يتوحد ليتوحد بها واذا تفرق السالك  
 فلا احدية فلا فتح والله أعلم \* وسمعت به رضى الله عنه  
 يقول ينبغي للذاكر ان يكون ذكره للتعبد فقط  
 لا لطلب مقام وذلك ليكون في تهيته غير خال من  
 العبادة وقد قالوا انما شرعت الخلوة لتفرغ من  
 الاكوان وتهية المحل لا غير \* وسمعت به ايضا يقول  
 اذا ورد على الباطن ذكر معين فليكن السالك ساكنا  
 لا يساعده بتفعله فاذا ذهب الوارد لمفسده من غير  
 مساعدة الهية كان اكمل في الاستعداد \* وسمعت به  
 يقول التجلى انى لا يكون أبدا الا بصورة استعداد

العبد وغير ذلك لا يكون فاذا التفت إلى ما رأى سوى  
 صورته في مرآة الحق وما رأى الحق انتهى قلت وقد  
 أوضحنا ذلك في بحث الرؤية في العقائد الكبرى  
 فراجعه والله أعلم \* وسمعتة يقول إن الشيطان  
 ليقتنع من العبد بفهم عزمه من طاعة إلى طاعة  
 وذلك أنه يحسن له أن يعاهد الله تعالى على أحياء  
 ليلة من الليالي بالصلاة فاذا شرع فيها جاءه وحسن  
 إليه الذكر وما فيه من الجمعية فيترك العبد الصلاة  
 ويجلس يذكر الله تعالى فيقع العبد في ذلك العهد  
 مع الله تعالى وهذا هو مراد إبليس ومن جملة مكاييد  
 إبليس أيضا أنه يأتي العبد بالكشف التام والعلم  
 الصحيح ويقنع منه أن يجهل من أياه به لعله  
 أن الجهل أكشف حجاب النفس فيدخل عليه بعد  
 ذلك كل شبهة ومن علامة مكره بالعبد أن يكشف  
 له معاصي العباد في قعور جوتهم وهتك أستارهم  
 وهو كشف صحيح لكنه شيطاني يجب على العبد  
 التوبة منه والله أعلم \* وسألته رضي الله عنه عن  
 الحكمة في وجوب استقبال القبلة آتيا الحق تعالى  
 في جهة الكعبة دون غيرها مع أن الجهات كلها



في حق الحق تعالى واحدة فقال رضى الله عنه  
 لا يستقبل الحق تعالى من العبد الا روجه لا جسده  
 فالعبد اذا مستقبل للحق في غير جهة ساطئة  
 وليحذر العبد أن يتوهم أن نفسه قد أحاطت بها  
 الجهات كصورته الظاهرة خوفا أن يبقى الحق  
 في وهمه كالدائرة المحيطة فان ذلك جهل بالله تعالى  
 بل كما يرى نفسه التي هي ليست من عالم الحس  
 في غير جهة كذلك يكون الحق في غير جهة  
 وأما ظاهر العبد فأنما هو متوجه الى جهة القبلة  
 المختصة وذلك ليجمع همه على الامر الذي هو فيه  
 فانه لو لم يؤخر باستقبال جهة معينة وكان على  
 حسب اختياره لثبته حاله وكان يترجح عنده  
 في كل وقت جهة تما وربما تكافأت في حقه  
 الجهات فاحتاج الى فكر واجتهاد في الترجيح  
 فيتبدد بالكلية فلذلك اختار الحق تعالى له ما يجمع  
 همه ويريح قلبه انتهى قلت وقد بسط الشيخ محيى  
 الدين الكلام على هذا المحل في لوائح الانوار والله  
 أعلم وسأله رضى الله عنه لم كان صاحب المال  
 يؤثر في الناس اذا وعظهم دون الكمل فقال اعلم

ان أول الطريق بداية ثم حال ثم رسوخ فمن كتب  
 صاحب الحال قلب عينه كالا كسير ومن كتب  
 الراسي حين رسوخه وثبانه لم تؤثر صحبته فيه ولذلك  
 كذبت الاعم رسالتها لان الرسل ما بعثت الا بعد  
 رسوخها في العلم بالله تعالى وتمكنها وحكمها على  
 الحال فلذلك كان الراسي مخاطب الناس بظواهر  
 الامور ويطن عنهم ما فوق طاقتهم فلا يؤمن به  
 الا القليل ففهم \* وسألته رضى الله عنه عن  
 السالك اذا مات قبل فتحه فقال يرفع الى محل هيمته  
 لان هيمته تجذبه انتهى والله أعلم \* وسألته رضى الله  
 عنه عن الخواطر اذا تراكت على الباطن في صلاة  
 او غيرها بماذا ترد فقال لا يتخلو تعاق الخواطر اما ان  
 يكون بموجود او بمعدوم فان كان تعلقه بموجود  
 فاخرجه عنك وازهد فيه ينقطع خاطرك عنه وان  
 كان تعلقه بمعدوم فتعلم ان هذا ليس من شأن  
 العاقل ان يعلق خاطره بالعدم فرد خاطرك بالعلم الى  
 ان يسكن والله أعلم \* وسألته رضى الله عنه عن  
 الكامل هل له الركوز الى عدم كرايى تعالى به  
 فقال الكامل لا يحكم على الله بشئ ولو بانعه ا على



المقامات وقال له رضيت عنك رضاي الا كبر فبعد  
 ذلك كله لا يؤمنه تعالى وذلك ليوفي الالهية  
 حقها وتأمل يا أخي ما ورد في ان جبريل واسرافيل  
 لما خلق الله النار طافقا بيكان فأوحى الله تعالى  
 اليهما ما يبيكما وهو أعلم فقالا خوفا من مكرك فقال  
 لهما الحق تعالى فهكذا كونا لا بامننا مكرى والله  
 أعلم . وسألته رضى الله عنه عن قول أبي يزيد  
 سبحانى مع انه مشهور بالكمال والشطح لا يكون  
 من كامل فقال رضى الله عنه اعلم ان أبا يزيد لما نزه  
 الحق تعالى رقدسه قيل له في سره هل فينا عيب  
 تنزهنا عنه قال لا يا رب قال له الحق تعالى فنفسك  
 اذانه عن النقائص فلما جاهد نفسه ونزهها عن  
 الرذائل قال سبحانى قولا ذاتيا ضروريا حقا  
 لا دعوى فيه قال وقيد عجبت ممن يقول اخبار  
 الصفات كيف لم يقول كلام العارفين مع كونهم  
 أولى بالويل من الرسل لنقصهم في الغصاحة  
 عن الرسل والله تعالى أعلم . وسألته رضى الله عنه  
 عن ميزان الحركات المحمودة والمذمومة فقال  
 ميزانها أن تنظر ما بعدها فان وجدت سكونا



وعن يد علم فاعلم لهم من الحق وانذرو حيث بعدها  
 ندملو صفتها وتشوينا فاعلم انها من كفة نفسانية  
 او شيطانية هذا ميزان ١٠ وكان والله أعلم ومأله  
 رضى الله عنه هل يصح للذاكر الاقبال على  
 ١٠ حاضرين ومكانهم ويكون مع ذلك حاضر في عالم  
 الباطن كحضوره في خلوته فقال لا يصح ذلك لمبتدى  
 ولا منتهى الا ترى الى رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم الذي هو سيد المرسلين كان اذا اتاه الوحي  
 غيب عن الحاضرين الى ان ينقضى الوحي ثم يبرئ  
 عنه هذا مع كونه كان في خطاب ما لم يكن فكيف  
 يكون استغراقه في خطاب ١٠ في تعالى فقامت له  
 فهل للذاكر ان يشتغل بمعاني الذكر فقال لا ينبغي  
 له ان يشتغل بمعاني الذكر وانما الواجب الاشتغال  
 بالذكر على وجه كونه تعبد لا يعقل عنه فاذا ذكر  
 كذلك كان الذكر يعمل بخاصيته فيه فقلت له فاذا  
 الواجب على الذاكر مراقبة المذكر فقال نعم  
 لان المذكر كور بما أتى الذاكر فلا يحده حاضرا  
 فيحرم مدده لانه لا يعطى الا ١٠ حاضر معه والله أعلم  
 \* ومأله رضى الله عنه عن المحذوب هل يعترف



الطريق كالسالك فقال اعلم ان مثال المجدوب مثل  
 صاحب الخطوة الذي يطوى له الارض قال الناس  
 يرحلون المراحل المعتادة في مدة معلومة وصاحب  
 الخطوة يقطعها في اقرب وقت بغير تعب وتزوي له  
 الارض الا انه يترتبصره على جميع المراتب فكذلك  
 المجدوب لا بد من عبوره على المقامات التي هي  
 علامات الطريق فيمر عليها بسرعة واما السالك  
 فيقيم الله تعالى فيها ماشاء فلا تتوهموا  
 ان المجدوب لا يعرف الطريق والله اعلم وسألته  
 رضى الله عنه عن وقع له الصلاة في القبر كتابت  
 البنائي هل يكتب الله تعالى له ثواب تلك الصلاة  
 مدة البرزخ أم عمله في غير محل فقال يكتب الله  
 تعالى له ثواب عمله الى أن يخرج من البرزخ فقلت  
 له فهل لعمل المثالات المتخيلة لأهل الدنيا في النوم  
 واليقظة التي تخرج لهم وتقضي حوائج الناس من  
 قبور الاولياء حكم عمل من صلى في البرزخ فقال  
 لعمل تلك المثل حكم عمل الصور المقيمة في البرزخ  
 ولها ثواب قنء حوائج الناس فقلت له فما حقيقة  
 هذا المثال الذي أقامه الله عند قبور الاولياء فقال

وهو الذي ينزل به تعالى من حيث لا يدرك الولى اوهو  
 مثال نشأته من صورته بنفذه الله به ما يشاء من الامور  
 فقاتله فلا نبياء ما حكمهم فقتال من كايه نبي من  
 قبره فهو عينه لا مثاله والله اعلم به وسألته رضى الله  
 عنه متى يصح للعبد أن يأخذ عن الله تعالى بلا  
 واسطة من الوجه الخاص فقال اذا تحقق انس القلب  
 بالله تعالى بنسبة خاصة ورابطة صحيحة صح له الاخذ  
 عن الله واستغنى عن المسادة لان واردة لا يتوقف  
 حيثنذ على وجود الخلق ولا عدمهم قال ومن  
 الناس من يكون انسه بواسطة الخلق أكثر  
 فيشوق فتحه ووارده على وجود الخلق ولهذا يقول  
 بعض العارفين وجدت واردي في البلد الفلاني  
 والمكان الفلاني دون غيره أى لمناسبة أهل تلك  
 لبقعة لمزاجه وباطنه ولكن العارف الكامل  
 لا يتقيد بهذا القيد والسلام وسألته رضى الله عنه  
 هل للجسم بعد مفارقة الروح احساس وادراك فقال  
 نعم وذلك لأن للجسد عندنا عوالم وحقائق تقبل بها  
 التحى الالهى والادراك من غير واسطة النفس واذا  
 انتقلت النفس الى محلها الاصلى بعد المفارقة وبقي



الجسم كان له ذلك الا ادراك بثلث المحقق التي منحصه  
 ولولا ذلك ما كان لقوله تعالى وان من شئ الا يسبح  
 بحمده معنى لان التسبيح ما هنا عبارة عن المعرفة  
 وتقديره وان من شئ الا يعرف ذبه وموجده ويزهه  
 ويقدسه عما لا يجوز عليه وهذه هي حقيقة المعرفة  
 وبتلك المحقق نطقوا وشهدوا وقالوا الجلودهم  
 لم شهدتم علينا قالوا انطقنا الله الذي أنطق كل شئ  
 قال ولا يعرف حياة الجسم بعد انفصال النفس  
 الا المتكشغون الكمل والله تعالى اعلم وسأله رضى  
 الله عنه عن معنى قولهم القرآن بحز لا ساحل له  
 فقه سال معناه انه يقبل جميع ما فسر به المفسرون  
 وذلك ان المتكلم به وهو الله تعالى عالم بجميع تلك  
 المعاني والوجوه التي تدل عليها هذه اللفاظ بالنظر  
 الى كل شارح فها من شارح يقصد وجهها في شرح تلك  
 الآية الا وذلك الوجه مقصود للتكلم به وهو الله  
 تعالى بخلاف ما اذا كان المتكلم من الخلق  
 فان الشارح لكلامه لا يتعدى مرتبة المتكلم من  
 القصور وان كان اللفظ بعينه والله تعالى اعلم وسأله  
 رضى الله عنه عن العارف اذا دخل النار في الآخرة

والعباد بالله تعالى هل يتبين لنا شخص مقامه  
 في الدنيا وأنه كان على غير قدم مرضى فقال اعلم  
 ان العارف اذا دخل النار قد خوله بمنزلة الامراض  
 التي تصيبه في الدنيا سواء فكأنه سبحانه وتعالى  
 ابتلى العارف بالامراض لتتمحص عنه الذنوب  
 مع قطعنا بأن المرض لم يحبط العارف عن مقامه  
 فكذلك حكم العارف ان قدر عليه دخول النار  
 فمثاله قد بلغنا ان صاحب الحال يحيمه حاله  
 وتروى عنه جهنم اذا مر عليها وتقول له جزعني  
 فتدأ طغاً نورك لى فهل هو كمال من العارف  
 أم كيف الحال فقال صاحب الحال ناقص عن مقام  
 العارف بلا شك وانما العارف ألقى قيادته لتصاريف  
 الاقدار بين يدي الله عز وجل فلم يختر غير ما اختاره  
 الله له وغير العارف يغرم من تقديرات الحق تعالى  
 فلذلك كان العارف أكمل في الدرجات فانه اذا دخل  
 الجنة كان صاحب الحال يرى درجة العارف كما يرى  
 الكواكب في السماء فيتمنى أن يكون له مرتبة  
 العارف فلا يتعدروا الله أعلم فقلت له فما وجه تعذيب  
 المحبوب بحبيبه مع ان الحكمة تأتي ذلك كافي قوله



تعالى وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله  
وأحبناؤه قل فلم يعذبكم بذنوبكم فتعال رضى الله عنه  
انما يتلى الحبيب ويعذب من كونه محبا وانما ينعم  
من كونه محبوا كما أهل الجنة ينعمون فيها من حيث  
كونهم محبوبين لا محبين اذ المحب يقع له الامتحان  
ليتبين صدقه وكذبه عند نفسه فقلت له فما حال  
الانبياء فقال قد رجع الله للانبياء عيين البلاء والنعيم  
فى دار الدنيا كما لهم فبلاؤهم من كونهم محبين  
ونعيمهم من كونهم محبوبين والله اعلم : وسألته  
رضى الله عنه أيما أولى للشيخ أن يكشف للمريد  
عن حقائق الامور التى لا ينالها الا بطول السلوك  
فيختصره الطريق أم يتركه يدور فى معاطف  
الطريق كما عليه السادة الصوفية فقال رضى الله  
عنه اختصار الطريق للمريد أولى عندنا وهى  
طريقة الشيخ أبى مدين المغربى رضى الله عنه كان  
يقعد قرب الطريق على المريد فينقلهم الى محل  
الفتح من غير أن يمر واعلى المالكوت خوفا عليهم من  
نعشق الانفس بعجائب الملكوت ثم اذا فتح على  
المريد حينئذ يتدلى الى العالم فيكشفه باحدى فقلت

له فهل الشيخ أشرفي الفتح فقال نعم له أثر لأن الشيخ  
 بمنزلة الدليل الذي يقول لك اسلك هذه الجهة فانها  
 أقرب من هذه والساووك عندنا بمنزلة الدائرة وهي  
 درج يقتضي ان الساووك للسالك يمر على جميعها  
 اذا أخذ الامر على الترتيب وفي ذلك تعب عليه  
 وتطويل زمن فاذا وفق له العارف اختصر له الطريق  
 ثم قال اما سمعت اشارة الى يزيد البسطامي حين قال  
 وقفت مع العارفين فلم أر لي فيهم قدما ووقفت مع  
 المجاهدين فلم أر لي معهم قدما وهكذا الصائمين  
 والمصلين وغيرهم الى أن عدم مقامات كثيرة وكل  
 ذلك يقول فلم أر لي معهم قدما فقلت يا رب فكيف  
 الطريق اليك فتعال اترك نفسك وتعال فاختصر لي  
 تعالى الطريق بالطف كلمة وأخصرها فلما ترك نفسه  
 قام الحق تعالى معه وهذه أقرب الطرق والله سبحانه  
 وتعالى أعلم \* وسألته رضي الله عنه عن القطبية  
 هل لها مدة يقيم فيها صاحبها من سنة فما دونها  
 الى ثلاثة أيام الى يوم كما قيل فقال رضي الله عنه اعلم  
 انه ليس للغرور الا ما كان للاصول وقد أقام صلى  
 الله عليه وسلم في القطبية مدة رسالته وهي ثلاث



وعشرون سنة قبل الاصح واتفقوا على انه ليس  
بعده أحد أفضل من أبي بكر الصديق رضي الله عنه  
وقد أقام في خلافته عن الله ورسوله سنتين ونحو  
أربعة أشهر وهو أول الخلفاء الاقطاب واستمرت  
القطبية بعده الى ظهور المهدي فهو آخر الخلفاء  
المجدين ثم يتولى بعده قطب وقته وخليفة الله  
عيسى بن مريم عليه وعلى نبيينا الصلاة والسلام  
فيه تيم في الخلافة أربعين سنة فالحق عدم تقدير مدة  
القطابة بمدة معينة قال وقد بلغنا عن الشيخ أبي النجا  
سالم المروزي أنه أقام في القطبية دون العشرة أيام  
وكذلك الشيخ أبي مدين المغربي فقلت له فهل يختص  
القطب بكونه لا يكون الا من أهل البيت كما سمعته  
من بعضهم فقال لا يشترط ذلك ولعل من اشترط  
ذلك كان شريفاً فاعتصب بالنسبه والله أعلم وسألته  
رضي الله عنه عن علامة كون البلاء عقوبة فقال  
علامته عدم الصبر وكثرة الجزع والشكوى  
الى الخلق فقلت له فما علامة كون البلاء تهجيماً  
للذنوب فقال علامته وجود الصبر الجميل من غير  
شكوى ولا جزع ولا ضجر بأداء الطاعات فقلت له

فما علامة كونه رفع درجات فتعال علامة ذلك  
 وجود الرضى والموافقة وطمأنينة النفس  
 والسكون تحت الاقدار حتى تنكشف انتهى قلت  
 ورأيت نحو هذا التقسيم في كتاب فتوح الغيب  
 لسيدى عبد القادر الجيلي رضى الله عنه والله أعلم  
 وليكن ذلك آخر ما غصنا عليه من درر فتاوى شيخنا  
 سيدى على الخواص رضى الله تعالى عنه آمين وقد  
 حبيب الى أن أختتم هذه الاجوبة بجواب كتبه تلميذه  
 الشيخ العارف بالله تعالى أخى أفضل الدين لمن سألته  
 عن مرتبة هؤلاء المشايخ الظاهرين بأنفسهم  
 في مصراة السنين فى الزوايا بغير اذن من مشايخهم  
 فأجاب بما صورته بسم الله الرحمن الرحيم اللهم أصلح  
 من شئت كما شئت وكيف شئت اياك الوهاب \*  
 الحمد لمن أظهر العين \* بمحوصفات العين \* حمد عبد  
 بعبودية ربه ظهر \* وبر بوياسة نفسه بطن \* وأصلى  
 على عبده الامام \* وسره القامع لكل مبتدع فاجر  
 ولعبودينه كافر \* وعلى آله وأصحابه نجوم الاهتداء \*  
 وشمس الاقتران \* وسلم \* وبعد فقد قال الله احكم  
 يا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم



أن لا تعبد الا الله ولا تشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا  
 بعضا اربابا من دون الله فان تواروا فقولوا اشهدوا  
 بانا مسلمون وقال تعالى قل هذه سبيلي ادعوا الى  
 الله على بصيرة انا ومن اتبعني وسبحان الله وما انا  
 من المشركين والسلام عليكم ايها المشايخ الطاهرون  
 في القرن العاشر ائمة السون للناس بتفسير اذن الهى  
 سلام سنة الاسلام رضى وأسأل الله تعالى  
 ان يعينكم على تحصيل مقام الايمان أو بعضه في مثل  
 هذا الزمان الذى لا يوجد فيه القوت الا بالموت  
 واعلموا أن السعيد من اتعظ في نفسه ولم يجعل له الله  
 عظة لغيره وتعفف عن الاكل من بيوت اخوانه  
 فى الولا ثم التى لم يردسها وجه الله ولم ينجع لهم الجموع  
 على طعامهم حتى يفنحهم فلا يكملوا عشاء الا صحاب  
 الا من السوق وقد قال سيدى ابراهيم المنبولى رضى  
 الله عنه وعزة ربه كل فقير لا يمد صاحب الطعام  
 بالبركة الخفية طول عامه ويحل عنه بلايا تلك السنة  
 كلها ليس له أن يمد يده الى طعامه وقد مالت بكم أيها  
 المشايخ نفوسكم العوية الى حب الظهور الذى لم يرض  
 به ابليس فى هذه الدار مع أمانه فى دار الدنيا من نزول

البلاء عليه بالوعد الذي وعده الله به من الاقطار الى  
يوم الدين وتصدروكم لا مور لم يخلفكم الله لها ولا انتم  
من اهلها وحسنت لكم انفسكم احوال شيطانية  
وامورا نفسانية منشأؤها الوهم والخيال بواسطة  
الاستدراج الكامن بين صفحتي المحو والاثبات  
وأعني الله تعالى قلوبكم عن طريق الهداية وامال  
نفوسكم الى طريق الغواية حتى ظهر اثر ذلك على  
وحوشكم فتنبها ايها الاخوان لنفوسكم قبل أن  
يحل بكم الدمار وتوبوا الى الله تعالى عن كل الحرام  
والشبهات واحترفوا وكما ومن كسبكم ولا تأكلوا  
بدينكم وثيابكم الصوف وأخفوا نفوسكم حتى  
يمنتظركم الحق تعالى الى الظهور اما بأمر من رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يقظة ومشافهة واما باذن  
شيخ عارف قد خبر الطريق واعلموا أن من نازع  
أوصاف الربوبية لا جل هواه \* وقتع عما يظهر  
في سره ونجواه \* من خطاب ومعارف \* وكشوف  
ومواقف \* والقاء نفساني \* ونعت شيطاني \* فليس  
من الله في شيء \* بل هو من الله في شيء \* فنعوذ بالله  
من الضلال بعد العرفان \* ومن النكران بعد الايمان



ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم فأقروا سمعكم  
الى سماع هذه القاعدة التي برزت من اللوح الاغلى  
الى العالم الادنى جامعة لسر الهوية بصفة الاحدية  
ونعوت الواحدية لم تترك مرمى لراعى ولا مرقى لراقي  
فى صفحات الوجود ونفحات الحدود ومنزهة بلسان  
لقدم متشبهة بلسان العدم من حضرتى الازل  
والابد سر تضعيف الاحد فى مراتب العدد لا يمكن  
اقتناصها بطريق النقل ولا يصح افتراسها بالصحيح  
العقل مغطورة على التغويض والتسلم لكل قلب  
سليم وطور جسيم ومن الناس من يعبد الله على حرف  
فان أصابه خير اطمأن به وان اصابته فئنة انقلب على  
وجهه خسر الدنيا والاخرة ذلك هو السر المبين  
اعلموا أيها الاخوان أن البرزخية الالهية الاولى  
القاضية لعدم الاسماء والصفات المتجلية على نفسها  
بأحدية ذاتها المندرجة فيها الشؤون والمظاهر  
بتعيناتها الفائضة منها لها علم بسر الوجدانية  
الجامعة لمعاني الحقائق والدقائق وتفصيلاتها  
فى عرصة البرزخية الرحمانية التالية للبرزخية الالهية  
بالاستواء الالهى على العرش الرحمانى بظهور الاسماء

والصفات اعيانا ملكية واشخاصا انسانية  
وتنوعات حيوانية ونباتية بحسب القوايل وتنوع  
المراتب وتحول المظاهر وتبديل الشؤون بظهور  
والعلم وما يسطرون حين التعم الصور صاحب الصور  
وتعزز الظور بسر البطون والظهور والتكوين  
وتناحت الابداء فظهرت الابداء والابداء واندوحت  
الاسماء تحت ظلال المسمى وغرب الاشراق  
بالتفاف الساق وظهر الوصف بالحرف وبطنت  
الذات بشروق الصفات بل ما وقع بطون ولا ظهور  
ولا اشراق ولا احراق ولا وجود معدوم ولا عدم  
موجود الا ما ظهره التقدم من صفات المحدث  
والعدم وهو الا ان على ما عليه كان ثم اعلم ان  
البرزخين المعبر عنها عند اهل التحقيق بحضرتي  
الوجوب والا مكان هما مظاهر الحقيقتين المحمدية  
والآدمية كما افصح بها لسان التنزيل بقوله حم  
والكتاب المبين فالحقيقة الآدمية فاتفة للعدم  
ورائفة للتقدم لان الخصيص يرتبها الاظهار والظهور  
للصور الشخصية والتنوعات الكونية والمراتب  
الايجادية والنفحات الاسماءية والنفحات الصورية



بلاتمة الخليفة المنزول والواصل الموصول من خزانة  
 الازل الى محبوبة الابد وانما نزل عن رتبة الامامة  
 الى سر الاذان والافامة ليتحقق بالتابعية كما تحقق  
 بالنبوة والالام يكن لقوله صلى الله عليه وسلم  
 لست ابرو حائتي وابن حتمائتي فائدة وهو الاقل  
 والاخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم  
 ثم لا يخفى انه كما وفق الابن للقديم صورة العدم  
 ووفق بالابوة صورة القدم كذلك وفق هذا الوالد  
 الاكبر والخليفة المنتظر حضرة العدم بفتح العدم  
 كما يدانا قول خلق نعيدهم وكذلك ختم بأبوة الظاهرة  
 الجامعة واصناف الكالات وتعدد المقامات  
 وسر الاحاطات المتكثرة بظهور الوجدانية  
 المتوحدة بتجلي الاحدية في المراتب والشؤون  
 والمظاهر والعيون من الازل الى الابد استيعابا  
 واستيفاء جامعين لكل اسم ووصف وحائزين لكل  
 معنى وحرف لان مظهره الشريف في هذا اليوم  
 التقديدي معدوم لتكمل رتبة الظهور بسر نبوته  
 وتتم رتبة البطون بسر نبوته لانه حقيقة الصورة  
 المخلوق عليها آدم لذلك اختص بالكمال المطلق

المحاذي للحق في اليوم المطلق على الاستواء الرجائي  
وبالعرش الالهي لفصل القضاء بشهادته هو وامتد  
على سائر الالام فافهم ثم لما انفتحت الدورة الالامية  
بالتناسل البشري والمظهر العددي كذلك انفتحت  
هذه الدورة المحمدية بالتناسل العرفاني والشهود  
الاحسياني والايقاني ولذلك تزايدت العلوم الالهية  
والمعارف الربانية وتناقصت العلوم الفلسفية المبنية  
على الافهام بظهور شمس الشريعة وتو بدور الالهام  
وكذلك تنازلات الحقائق من حقيقة ككل ناطق  
بطن بعد ظهوره الى حقيقة كل فرد ظهر في هذه  
الدورة السيادية متصفا بحكم شريعته كما انضر  
وعيسى وغيرهما تابعين لهذا الخاتم الجامع بجميع  
المقامات الالهية في تعييناتها البشرية والملكية بكل  
ما احتمله صفة الظهور من حيث الوجود الذاتي  
الغياض على مراتبها وعوالمها الوجودية والامكانية  
فنورث الايمان في هذه الدورة السيادية فانما ورثه  
بأحادية جمعه وتنوع وحدته متحققا بالعبودية قائما  
بحقيقة كل ما قامت به جميع الالام من سر الربوبية  
والعبودية بحيث ان توفرت مادة كل من كان



تابعوا ومتبوعا ووارثا مستوعبا لكل حقيقة تنووية  
 في كل شخص من هذه الامة زياده على ما اختص  
 به من ارث مورثه صلى الله عليه وسلم بقدر حصته  
 اذ لا يمكن استيعاب جميع ما تحقق به هذا الخاتم  
 اكتسابا ووهبا الا لمن تحقق بالوحدانية في عصره  
 اذ هو خليفة على اهله وماله واعلم يا أخى أن  
 الحقيقة المحمدية هي سر وجوب الوجود الذاتي  
 المدة بمقتضى الممكنات الاسماوية والصفاتية من عالم  
 البطون الى عالم الظهور بالتدرج القابل لتفصيل  
 المظاهر الكونية وتفصيل حقائقها الانسانية انما  
 هي اوصاف سلبية لقوايل العالم ثبوتية الوجود  
 بحقائقه المتوحدة اذ امتداد الحقائق من العين  
 المطلقة عن الاطلاق العارية عن الاوصاف  
 والاسماء والنعوت في الحس الذي ظهر لنفسه  
 بنفسه من غير تعلق اسم بمسماه أو صفة بموصوفها  
 فلذلك قال شهد الله انه لا اله الا هو فشهدت الاسماء  
 على الصفات لعدم الشاهد والمشهود ابرائهما  
 عن التنوية اذ ذاك كان الله ولا شيء معه ثم تنزلت  
 الهوية الاحدية عن ذاتها ذاتها الى هوية مقيدة

وتنوعات متعددة فالهوية الاحدية سارية  
 في هويات الاعيان المتعددة قل سير بان الواحد  
 في مراتب الاعداد وهو لا غير وانما هي حجب  
 وهميات واسماء وصغيات عدميات قائمة في عدمها  
 بالوجود المطلق الذي هو عين كل وصل وحجاب كل  
 فصل كما فصل الحق اسمه الرحمن من الله وفصل  
 الرحيم من الرحمن فلذلك تنوعت الاسماء والصفات  
 وتعددت الاحدية في الواحديات وسجد كل قلب  
 الى موجود خاص ظهرت به الهوية واقربت بربوبيته  
 الواحدية حين عدم الاسم الظاهر في المراتب  
 الكونية بعبادة الاسم الباطن في المراتب الانسانية  
 وقضى ربك أن لا تعبدوا الا اياه فكيف ينبغي  
 الاسم الظاهر عن الوجود باسمه الباطن وقد انسحب  
 حكمة على الوجود الحق بالقول الفصل وكيف يظهر له  
 وجود وهو عين الباطن باسمه ومسماه في مراتب  
 الظهور والبطون فهو الظاهر لانه كان باطنا لانه  
 ما ثم من يطن عنه وهو الباطن لانه كان ظاهرا لانه  
 ما ثم من يظهر له فهو هو لانه بالهوية موصوف لان  
 كل موصوف محدود وكل محدود مدرك وكل مدرك



واقف وما يعلم جنود ربك الا هو وما هي الا ذكري  
للبشر كل يوم هو في شان وكما حكمت المراتب على  
الواحد باسمائها وتعددت المظاهر باطوارها كذلك  
تعددت الرقائق وتتوعدت الحقائق بالمحروف  
الجثمانيات والمحدود الوهديات فتبين ان الواحد  
كثير واللطيف خبير بما تنزل في سبحات الوجود وترفع  
في حجابته لانه الاقل والاخر والظاهر والباطن وهو  
بكل شيء عليم واعلم يا اخي ان هذه الحقيقة المحمدية  
لم تأت لتست بالمظهر البشري اخبرت عن زمان  
شريعته وبقضاء حقيقتها باليوم الموعود الذي له  
ولايته حيث قال صلى الله عليه وسلم ان استقامت  
امتي فلها يوم وان لم تستقم فلها نصف يوم فلما  
حازت النصف علمنا انها استقامت فله الحمد وهذا  
اليوم هو ليلة التمام وخاتمة الايام من يوم الدنيا  
الموعود لها لانه هو سابع ايام الدنيا فلذلك اختتم  
صاحبه بيوم الجمعة فلا يوم بعده ولا حساب وليس  
بعده الا انتشار الظلمة وارتفاع الرجة لفقد الشمس  
والاقمار وانعدام النجوم والانوار وآية لهم الليل نسخ  
منه النهار فاذا هم مظلمون والشمس تجري لمستقر لها

ذلك بتقدير العزيز العليم قال شريعة شمس واقعية  
 بدر فنهاية شمس الشريعة في استقامتها حين  
 استوائها على نقطة مركزها في سماء الاجسام موقية  
 الاعمال وذلك هو نصف اليوم المخصص بظهور  
 سلطان الشريعة وبعد ظهور سلطان الحقيقة فلما  
 مالت الشمس عن عرش الاستواء تحول سلطان  
 الضياء وزلت من سما العمل الى ارض العلم والجدل  
 وما زالت الشمس من مركزها الا وبدر الحقيقة  
 مشرق في ارجاء سمائها فلا زال يسمو وينمو لظهور  
 الحقائق العرفانية وشهود الطوائع اليمانية كلها  
 ازداد نور الحقيقة غاص نور الشريعة لان الشريعة  
 محدودة والحقيقة مطلقة غير مقيدة فسلطان  
 الشريعة عند استواء شمسها وهناك يظهر سلطان  
 عزها وتنعدم الظلال عند الزوال وتعم الانوار كل  
 متحرك وقار ويندرج الظل في المظلول وينعدم الدليل  
 والمدلول ويلتحق الوجود بالعدم ويعدم الحدوث  
 بوجود القدم فاذا تدلتها بطنه ولبدر الغرب طالبة  
 ورابطه ولا بطل ما ظهر من النور ما حقه ولمركزها  
 سابقه وسائقه فهناك تطاولت الحجب وامتدت



بالنصب وكثرت الظلال واستوروا بدرجات  
 الانوار في الطور وذلك عند آخر هذا اليوم وهي  
 الساعة التي نحن فيها والحالة التي نحن عليها وقد بين  
 الكشف والذوق اقتراب الامر الدنيوي وانشغاق  
 القعر الاخرى وزاد في البيان عكس الظلمة  
 والظلال وقبض العلوم وفيه من الضلال فلا يختم  
 هذا اليوم الا على حاله ولا يرتفع في منحل التحليل  
 الا بحاله وقد اجتمع بعض مشايخنا بالمهدى عليه  
 الصلاة والسلام واخبره بوقت ظهوره من بقية  
 هذا اليوم وقد قرب ان ظهوره ورفع مستوره مع  
 علمنا به لا يظهر حتى تملأ الارض ظلمة وجورا كما  
 ملئت قسما وعدلا وقد وجد الظلم والجور  
 في خواصنا وعوامنا الا من شاء الله وكثرت  
 الدعاوى في خصوصنا بغير حق وخرجوا بنفوسهم  
 لدعوة الخلق بغير الحق كما هم جرم مستغفرة فرت  
 من قسورة بل يريد كل امرئ منهم ان يؤتي صحفا  
 منشرة كلابل لا يخافون الاخرة وكيف يخاف  
 من صمت اذناه وعميت عيناه بحلول الشيطان  
 ووساوس الحرمان حتى صار لا يسمع قول الحق



على لسان الرسول الحق قل هذه سبيلي ادعو  
 الى الله على بصيرة انا ومن اتبعني وسبحان الله وما  
 انا من المشركين وكيف يدعى الوصول من هو عن  
 عبوديته مفصول وما خلقت الجن والانس  
 الا ليعبدون وكيف يدعى الا يصل من هو عن  
 الحقيقة في انفصال ان الذين قالوا ربنا الله ثم  
 استقاموا تتنزل عليهم الملائكة الا تخافوا  
 ولا تحزنوا وابشروا بالجنة التي كنتم توعدون  
 جعلنا الله واياكم من استقام وتمسك بالكتاب  
 والسنّة ودام \* وعمل لا خيره ودنياه \* مع مراقبته  
 الله في سرّه ونجواه \* وجعلنا من هولعباد الله نافع \*  
 ولنفسه وهواه قانع \* وأن لا يفضحننا في الدنيا بظنوننا  
 ودعوانا ولا في الآخرة بهتك أستارنا وما انطوت  
 عليه ظواهرنا وبواطننا وأن يجعلنا مسلمين لقضائه  
 مفوضين مستسلمين لحكمه وامضائه شاكرين لنعمائه  
 صابرين على بلائه خائفين من تغلبه فينا بمحوه واثباته  
 وزرقنا حسن الاتباع لشريعته وسنته والفهم عنه  
 لنفهم فنعمل لا خيره وأن يختم بخير سابقنا ولا حقنا  
 وأولانا وآخرانا وان ينبت لنا الزرع ويدر لنا الضرع



وينزل علينا من بركات السماء والارض انه هو المنعم  
الجواد الرؤوف الرحيم ولا حول ولا قوة الا بالله  
العلي العظيم هذا ما اظهره المولى على لسان المولى  
ولله الحمد دائما ابد اوصلى الله على السيد الاكبر  
والنور الازهر والحنيف المحبوب للرب المزيب  
سيدنا محمد وعلى آله واصحابه والتابعين لهم  
باحسان آمين هذا ما نقلته من خط أخي الغارف  
بالله تعالى الشيخ افضل الدين الاحمدي رضي الله  
عنه وهو لسان غريب مفرد بلاوعة مقام العرفان  
وأظن أن غالب مشايخ العصر لا يصلح أن يكون تلميذا  
له لأن شرط التلميذ أن يفهم كلام شيخه وما عرف  
الآن أحدا منهم يفهم هذا الكلام فرحمه الله  
رحمة واسعة وجمعنا عليه في دار كرامته آمين  
والحمد لله رب العالمين قال مولانا الشيخ عبد الوهاب  
ابن احمد بن علي الشغرائي الشافعي خادم الفقراء  
عفا الله عنه كتبه في سابع رجب سنة خمس  
وخمسين وتسعمائة حامدا مصليا مسلما  
وحسبنا الله ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة  
الا بالله العلي العظيم



الحمد لله الذي اهل در بستان عالمين حسبي والعالمين  
 ويعتقني كل مائة من المسلمين من يحد هذه الاقربة  
 امور الدين ويقتض من مطالب علم الحقيقة للدين  
 كنوز انواع الدر الثمين والاصالة والسلام علي من  
 امته خير الامم وآله وصحبه من ازالوا الكفر والظلم  
 وبعد فيقول الفقير نصر أبو الوفا الجوري غفر الله  
 ذنوبه وستر في الدارين عيوبه قد انتهى طبع هبنا  
 الكتاب الجامع لنفائس الدر المسمى بدرو  
 الغواص على فتاوى الخواص للاستاذ سیدی عهد  
 الوهاب الشعراني رحمه الله مصححا نصغه الاخير  
 باطلاع الفقير وملاحظته في منتصف محرم الحرام  
 افتتاح سنة ١٢٧٧ سبع وسبعين ومائتين  
 بعد الالف بالترام من هول الغنائل جامع والظمان  
 راوی حضرة مولانا الشيخ حسن العبدوی الخزاي  
 ادام الله النفع بوجوده آمين بحاه الرسول الامين  
 صلى الله وسلم عليه وعلى آله وانصاره  
 وورثة علومه واسراره

الى يوم الدين

آمين



